

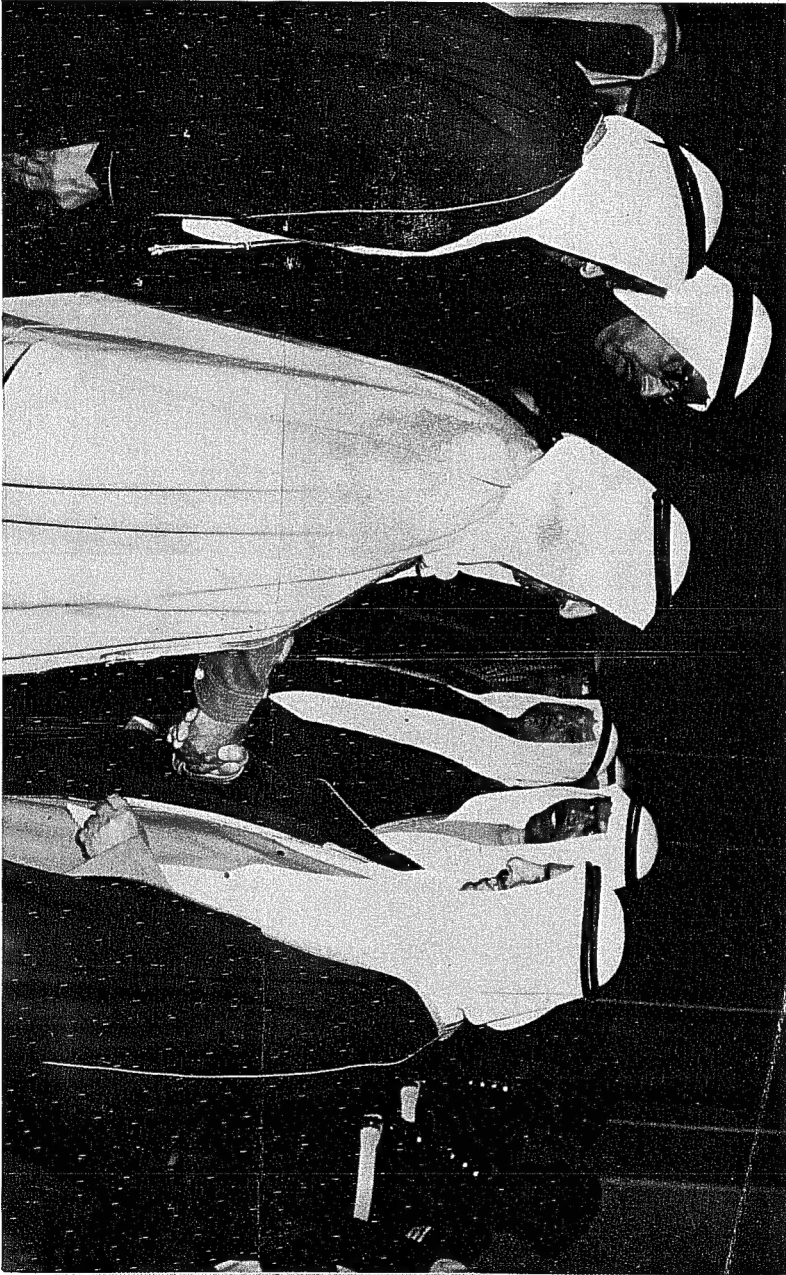
عدد خاص

# الوعي الإسلامي

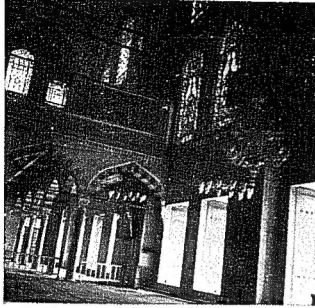
إسلامية ثقافية شهرية

السنة الثامنة — العدد ٨٥ — غرة محرم ١٣٩٢ هـ — ١٦ فبراير (شباط) ١٩٧٢ م





سمر أمير البلاد المعظم وهو يستقبل بقصر السيف العامر كبار  
رجال الدولة ووجهاء البلاد وأعيانها ، حيث قدموا لسموه ولسمو ولي العهد  
ورئيس مجلس الوزراء ، التهنية بمناسبة عيد الأضحي المبارك .



تحفة رائعة من الفن الاسلامي  
تنقلها هذه الصورة الفنية بآيات  
الابداع التي تتجلى في كل ما ترمقه  
العين في المسجد الأزرق بتركيا .

### التمن

فلسا ٥٠	الكويت
ريال ١	السعودية
فلسا ٧٥	المراق
فلسا ٥٠	الاردن
قروش ١٠	ليبيا
مليما ١٢٥	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
روبية ١	الخليج العربي
فلسا ٧٥	اليمن وعدن
قرشا ٥٠	لبنان وسوريا
مليما ٤٠	مصر والسودان

الاشتراك السنوى للهيآت فقط

في الكويت ١ دينار  
في الخارج ٢ ديناران  
( أو ما يعادلها بالاسترليني )  
أما الافراد فيشتركون رأسا  
مع متعهد التوزيع كل في قطره

### عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد  
وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
ص.ب ١٣ هاتف : ٢٢٠٨٨ — كويت

## الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P. O. B. 13

السنة الثامنة

١ العدد الخامس والثمانون

غرة محرم ١٣٩٢ هـ

١٦ فبراير ( شباط ) ١٩٧٢

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية  
بالكويت في غرة كل شهر عربي

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ  
الروح ، بعيداً عن الخلافات المذهبية  
والسياسية

# بسم الله الرحمن الرحيم

## حديث الشهر

# إن الله معكم

المؤمنين اثقالا تعوقهم عن المسير ، وباعت محاولتها بالفشل والخيبة . وأخيرا بعد أن أعيأها الجهد العنيد والضلال الحقود دبرتها بليل ، وسول لها جبروتها وبطشها أن في أمقدورها أن تخضب أيديها بدم النبوة الزكي الطهور ، وأنى لها ذلك وصاحب الرسالة في معية الله : « ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » .

وكانت الهجرة الخالدة ، وخرج المهاجر الأعظم صلى الله عليه وسلم بالنداء الذي تلقاه والوحي السذي وإفاه في غار حراء إلى غار ثور ليكون منه المنطلق لأذاعته في الأرجاء من فوق منارات المدينة أرض الهجرة المنورة التي استجاب أهلها لله وللرسول ، فأمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه ، فكانوا حداة الركب المؤمن ورواد القافلة المسلمة التي حملت مشاعل التوحيد ، وشرقت وغربت تحت راية القرآن تعلو كلمة الله وتنشر نوره والله متم نوره ولو كره الكافرون .

تطالع المسلمين اليوم ذكرى هجرة المصطفى صلوات الله وسلامه عليه من مكة إلى المدينة على رأس ثلاثة عشر عاما قضاها في معية الله ، وفي جوار بيته الحرام يهز جنبات الوادي بصيحة التوحيد ، ويفتح مغاليق القلوب بمنطق الوحي الجديد ، ويمهد للإنسانية طريق حريتها ، ويفك عن أعناقها قيود الذلة والعبودية للحجر والبشر ، ويقيم الأصلاب الراكمة لغير الله ، ويرفع الجباه المعانية لغير وجهه حتى ترى العيون وتهصر القلوب الوجه الحق السذي يجب أن تسلم له الوجوه ، وتعنو لألوهيته جباه العالمين .

وما كان لقريش وقد ذر قرن الشيطان فيها ، وشابت لمها في الكفر والضلال — أن تنفي من قريب إلى الحق ، أو تصحو على صوت النذير ، فقد أعماها الهوى وأضلها الشيطان ، فحاولت ما وسعتها الطاقة أن تضع في طريق الرسالة أشواكا لا تخيف إلا الفارغين من الإيمان ، وإن تلقى على كواهل



وما اكثر ما تحمل الهجرة النبوية من حقائق عليا ، ومبادئ مثلى ، وقيم ونماذج تستوقف النظر ، وتأخذ بمجامع القلب ، وتضع الاعلام على الطريق لامتنا التى تسعى لتنهض من كبوة ، وتستأنف مسيرتها من عثرة ، وترفع رايتها بعد نكسة .

التضحية .. الفداء .. الثبات على الحق .. الفهم الحقيقى للهدف .. الادراك الواعى لرامى العدو .. ذلكم بعض ما تنطوى عليه الهجرة من معان وحقائق .. على أن الحقيقة الكبرى التى تعتبر الركيزة الاساسية والمنبع الحقيقى لهذه القيم والمبادئ هى الدخول فى معية الله والايمان الكامل بهذه المعية التى طمان بها المهاجر الاعظم صاحبه وصديقه : « ان الله معنا » .

حقا ان سيد الغار صلى الله عليه وسلم كان فى معية الله لانه كان اقوى المؤمنين ايمانا ولهذا كان اكثرهم عملا واصبرهم على الجهاد ، ومن ثم كان اكثرهم تفاؤلا واملا ، اذ الايمان القوى يستلزم العمل الدائب ، والعمل يبدد ظلمات اليأس ، ويملا آفاق النفس ، املا ورجاء ، واننا لنرى النفس المحمدية فى جميع مراحل الدعوة الى الله تشرق بنور الامل فى الله حتى غسى اشد الظروف حرجا وأهلكها ظلمة ، وتشيع هذا الامل فى القلوب المؤمنة الملتفة حولها :

١ - فى عنفوان الاضطهاد لأصحابه قبل الهجرة كان يدعوهم الى الصبر ، واحتمال ما يلقون من العذاب والأذى فى سبيل الله حتى يأتى الله بالفتح أوامر من عنده ، وكان يهون عليهم ما يجدون بتذكيرهم

بسير المؤمنين فى الامم التى خلت ، ايمانهم وصبرهم على ألوان العذاب ، وما كان من قوة احتمالهم ورسوخ ويؤكد لهم أنهم فى معية الله وان النصر آت لا ريب ، وان الدنيا ستفتح عليهم .

روى البخارى عن قيس قال : سمعت خبابا يقول : « أتيت النبى صلى الله عليه وسلم - وهو متوسد برده فى ظل الكعبة ، وقد لقينا من المشركين شدة ، فقلت : الا تدعو الله ، فقمده وهو محمر الوجه ، فقال : قد كان من قبلكم يمشط بأمشاط الحديد ما دون عظامه من لحم او عصب ما يصرفه ذلك عمن دينه ، ويوضع المنشار على مفرق رأسه ، فيشق باثنتين .. ما يصرفه ذلك عن دينه .. وليتمن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت ما يخاف الا الله عز وجل والذئب على غنمه ، ولكنكم تستعجلون » .

لا يقول هذا القول الا من كان فى معية الله ، ولا يرى هذه الرؤية الا من كان يرى بنور الله ولا يصبر هذا الصبر الا مؤمن أشد الايمان بالله .

٢ - وفى خروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف يلتمس النصرة والمنعة من ثقيف ، والشقة بين مكة والطائف ليست شقة هينة اذ تزيد المسافة بينهما على مائة وعشرين ميلا يقطعها ماشيا بين جبال وعرة ، ووهاد مقفرة - فى هذا الخروج الذى أساعت فيه ثقيف استقباله ، فأغرت به سفهاءها ، وسلطت عليه صبيانها ، فقمعدوا له على الطريق يرشقونه بالحجارة حتى دميست

ففى اللحظة التى وصل فيها الأعداء الى الفار ، وسمع أبو بكر صوت أقدامهم كان رسول الله يرى ما لا يراه أبو بكر ويحس ما لا يحسه أبو بكر . كان يرى جنود السموات والأرض فى حراسته ، ولهذا لما قاتل له الصديق يا رسول الله لو أن أحدهم نظر الى موضع قدميه لأبصرنا أجابه من فوره . من قوة معانيته من صدق معيته : « لا تحزن أن الله معنا ، ما ظنك يا أبا بكر باثنين الله ثالثهما » .

٤ - وفى غزوة الأحزاب السب اليهود القبائل عليه وعلى المسلمين فى المدينة ، فخرج نحو عشرة آلاف مقاتل تحت إمرة أبى سفيان ، وحاصروا المدينة قرابة شهر فى أيام شديدة البرد جافة الزرع يابسة الضرع ، فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثقة كاملة بالله وفى يقين قوى بمعية الله وقف مع أصحابه يشاركونهم حفر الخندق ، ويبث الثقة والطمأنينة فيمن حوله ، ولما استعصت صخرة على سلمان الفارسي أخذ الرسول المعول منه وضرب ضربة لمعت تحت المعول برقة ثم ضرب ضربة أخرى فلمعت تحت المعول برقة ثانية ، ثم ضرب ضربة ثالثة ، فلمعت تحت المعول برقة أخرى . قال سلمان : قلت : بأبى أنت وأمى يا رسول الله . ما هذا الذى رايت لمعه تحت المعول وأنت تضرب به ؟ قال : أو قد رايت يا سلمان : قلت : نعم . قال : أما الأولى فإن الله فتح على بها اليمن ، وأما الثانية فإن الله فتح على بها الشام والمغرب ، وأما الثالثة فإن الله فتح على بها المشرق .

تقدماء . فى هذا الوقت الحرج ، والموقف الرهيب يأنس الرسول بمعية الله ، وتنسيه لذة المعية كل أذى وتعب ، وتتحرك فى قلبه الشريف الآمال العراض فى نصر الله ، ويجيش صدره بالضراعة والابتهال الى الله ، ويفيض لسانه بكلمات عذاب تسكن بها نفسه ، ويطمئن بها قلبه :

« اللهم اليك أشكو ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس .. يا أرحم الراحمين .. أنت رب المستضعفين وأنت ربى .. الى من تكلنى . الى بعيد يتجهمنى ، أو الى عدو ملكته امرى .. أن لم يكن بك غضب على فلا أبالى .. ولكن عافيتك أوسع لى .. أعوذ بنور وجهك الذى أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بى غضبك أو تحل على سخطك .. لك العتبى حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة الا بك » .

هذه نبضات قلب ، ودفقات دم ، وموجات نفس تفرغ من حولها الى حول الله ، وتتخلى عن كل عون الا عون الله ، وتلقى بقلها فى معية الله .

٣ - وفى الهجرة الى المدينة بلغ الخطر على حياته مبلغا لا يجد معه أشد الناس تفاؤلا منفذا لنجاة ، وبلغ ايمانه بمعية الله مبلغا لا يحس فيه صاحبه بخطر ما ، فقد ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابت الجأش مطمئن الخاطر تغمره السكينة والطمأنينة ، ويملا قلبه اليقين بأن الله يرعاه ، وأن قريشا مستبوء بالخيبة مهما دبرت له من كيد ، ومهما استعاننت بمالها من خبرة وقوة ،

والحديث يطول عن التفسير  
العملى والايجابى لقول الرسول  
الكريم لصاحبه فى الغار : « ان الله  
معنا » وكذلك تفصيل النتائج لهذه  
المعية الربانية فى حياة الصحابة  
وفتوحاتهم وانتصاراتهم ، ولا شك  
ان ميداننا يغمر الواقفين فيه احساس  
عميق بان الله معهم لهو ميدان النصر  
الذى يتحرك فيه المجاهدون على  
ثقة من الظفر ، ويقين من الغلبة  
والفوز ، وان ساحة تشيع فيها هذه  
الثقة لا تطيش فيها قذيفة ولا ينبو  
سيف ، ولا تخطىء طمعة ولا ضربة .  
ان على امتنا ان تذكر ان معية  
الله قلبت موازين القوى ، فجعلت  
من الحفاة العراة الرعاة ابطال  
وغى وقواد امم وساسة شعوب  
دانئت لعقيدتهم ، وارتضت شريعتهم  
وتفتيات ظلال الأمن والعدالة . فى  
ظل حكمهم وسلطانهم ، وما حكمهم  
الا حكم الله ، ولا سلطانهم الا سلطان  
الله والله غالب على امره ولكن اكثر  
الناس لا يعلمون .

ان الدخول فى هذه المعية يفجر  
الطاقات ، ويذل الصعاب ، ويحطم  
العقبات ، ويعلو بالمؤمن فوق مستوى  
المناديات ، ويضع فى يده مفاتيح  
الدنيا لأنه يرى رؤيا العين ان البعيد  
قريب وان الصعب سهل وان  
المستحيل ممكن وقد رأى انصار  
الله من قبل ان الطوفان مخاضة لا  
تبلى الاقدام ، وان النيران التمسى  
تخطف الطير برد وسلام ، وان  
الفيلة نهال ، وان اصحابها كمصف  
ماكول .

والطريق لانتقاذ المسلمين من  
الضياع الذى يخبطون فيه ، والفراغ  
الايمانى الذى يعانون فيه انعدام

الجاذبية بينهم وبين الله تعالى . .  
الطريق لدخولهم فى حماية الله وكفنه  
واضح المعالم امامهم كما كان واضحا  
امام الانصار والمهاجرين . . العودة  
الى دين الله ، والوقوف عند حدوده ،  
والالتزام بشريعته .

والدلالة على هذا الطريق واجب  
اجهزة الاعلام الاسلامية وحملات  
الأقلام الواعية التى تنطق باسم الله  
وتغار على دين الله ، وتحرس أشد  
الحرص على اقامة المؤمنين على  
الجادة التى لا يزيغ من سلكها ، ولا  
يضل من التزامها .

ومن فضل الله على هذه الجلسة  
وهى تدخل بهذا العدد فى عامها  
الثامن انها التزمت فيما تنشر ان  
تصل المؤمنين بالله ، وان تمهد لهم  
طريق العودة اليه ، وان تربط حبالهم  
بجبل الله حتى يكونوا اهلا لمعيته .

ولقد كان من الآثار الطيبة لهذه  
الدعوة المخلصة هذا التجاوب الحبيب  
من القراء وهذا النشاط المقدور من  
الكتاب وهذه الرسائل من المسلمين  
شرقا وغربا وهى تتابع ما ينشر فيها ،  
وتفتقدها اذا غابت ، وتسأل عنها  
اذا منعت .

وان هذا الاقبال الذى تلاقيه من  
القراء والعون الذى تجده من الكتاب  
ليحفز المسؤولين فيها الى المزيد من  
الجهد والمزيد من العطاء حتى تؤدي  
الغاية المرجوة من نشر الفكر  
الاسلامى ، وايقاظ الوعى القرآنى .

ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق  
وانت خير الفاتحين .

**مدير ادارة الدعوة والارشاد**

**رضوان الببلى**

# فِي حَاجَةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

لِلْإِسْتِاذِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْعَلِيِّ الطَّوُوعِ

(١١٤) سُورَةُ النَّاسِ مَكِّيَّةٌ  
وَأَيَّاهَا ٦ نَزَلَتْ بَعْدَ الْفَلَقِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ①  
إِلَهِ النَّاسِ ②  
الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ③  
وَالنَّاسِ ④

قل اعوذ : الاستعاذة فى بدء سورة الناس من الوسواس الخناس الذى  
يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس ، هى تخلية وطلب الهداية من رب  
العالمين الرحمن الرحيم الى الصراط المستقيم والطريق القويم ، صراط الذين انعم  
الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين غير المغضوب عليهم ولا  
الضالين — كما جاء فى ختام سورة الفاتحة — هى تخلية وجب الحمد عليها ،  
فكان ذلك الحمد فى الافتتاح لفاتحة كتاب الله ومن المعلوم أن الضلال والهدى  
لا يجتمعان فى قلب انسان فى وقت واحد ، كما لا يجتمع النور والظلام فى  
مكان وزمان واحد ..

صحيح ان قوة إشعاع النور تختلف وتبدأ من الشمعة الواحدة ، وان الانسان  
غالبًا ما يتردد ويتشكك ويحترق ولكن الحيرة والتردد والتشكك لا تلبث أن تزول  
ويحل محلها ايمان سليم يهdy الى صراط مستقيم ، كما يحل النور محل الظلمات  
ويذهب الباطل أمام قوة الحق وهذه سنن كونية لا تبدل لها ولا تحول عنها ، قال  
سبحانه « وقل جاء الحق وزهق الباطل أن الباطل كان زهوقا » ( الآية ٨١ من  
سورة الاسراء ) وقال سبحانه ايضا : « وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه لمن  
أراد أن يذكر أو أراد شكورا » ( الفرقان ٦٢ ) .

رب الناس : رب الناس هو رب العالمين الرحمن الرحيم كما جاء فى  
سورة الفاتحة .

ملك الناس : هو ملك يوم الدين كما ورد فى سورة الفاتحة ايضا وكلمة ملك  
بالنسبة لله غالبًا ما تأتى فى كتاب الله مقرونة بيوم الدين ، اليوم الذى  
لا ملك ولا مالك فيه غيره سبحانه مصداقا لقوله جل شأنه : « وما أدراك  
ما يوم الدين . ثم أدراك ما يوم الدين . يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ  
لله » ( الآيات ١٧ ، ١٨ ، ١٩ من سورة الانفطار ) وقوله سبحانه : « الملك يومئذ  
لله يحكم بينهم » ( الآية ٥٦ من سورة الحج ) وقوله سبحانه : « قوله الحق  
وله الملك يوم ينفخ فى الصور » ( الآية ٧٣ من سورة الانعام ) وقوله سبحانه :  
« الملك يومئذ الحق للرحمن ، وكان يوما على الكافرين عسيرا » ( الآية ٢٦ من  
سورة الفرقان ) وقوله سبحانه : « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار » ( الآية ١٦  
من سورة غافر ) — وفى الاثر عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم « يطوى الله السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن  
بيده اليمنى ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ثم يطوى الارضين  
ثم يأخذهن قال ابن العلاء ، وهو محمد أبو كريب : بيده الأخرى « وكلتا يديه  
يمين » ثم يقول : أنا الملك أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ..

ولعل فى تكرار ذكر الناس ما يفيد أنهم مركز الثقل ، وبيت القصيد ومصداق  
قوله سبحانه : « ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن الارض يرثها عبادى  
الصالحون . إن فى هذا لبلاغا لقوم عابدين . وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »  
( الآيات ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ من سورة الانبياء ) ..

الوسواس الخناس والجنة والناس : الظاهر أن كل ضار سواء أكان من



الناس أم من الجنة فهو شيطان يستعاذ من شره وكل ما جن عن العين فهو من الجنة والخناس هو الذى يخنس أى ينكمش ويتضاقل ويقصر عند ذكر الرحمن وهم مرده الجنة كما قال الله سبحانه فى موضع آخر من كتابه الكريم « إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون » ( الآية ٢٠١ من سورة الاعراف ) أن شياطين الجن تمثل الظلام الذى لا يجدى فى ازالته مهانة ، أو تجهم عليه ، أو لعنة توجه اليه ، ولكن شمعة واحدة تزيل جانباً من الظلام بقدر قوة إشعاعها وعلى قدر امتداد الإشعاع يكون انحسار الظلام .

أن شيطان الجن يخنس ويقصر ويتلاشى ( عند ذكر الرحمن ) ثم ينبعث ويكبر كلما غفل الانسان عن ذكر الله مصداقاً لقوله سبحانه « ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقىض له شيطاناً فهو له قرين » ( الآية ٣٦ من سورة الزخرف ) .

وقد ورد عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال لرديفه حينما عثرت ناقته وقال الرديف ( تعس الشيطان ) فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : ( لا تقل ذلك فانك إذا قلتها تكابر وقال بقوتى صرعت ، ولكن قل بسم الله فانك إذا قلتها تصاغر حتى يكون كالذبابة ) ..

وقد جاء فى الحديث الشريف ما يدل على اعتبار الميكروبات الضارة شياطين أيضاً لقوله صلوات الله عليه : ( قصوا الاظافر كي لا تتظلل تحتها الشياطين ) ولعل المقصود من ذلك الا تكون وكراً لهذه الشياطين أى الميكروبات الضارة ، ومن الفطرة حف الشارب وهو فى طريق مجرى الغذاء والتنفس ، وقد ورد فى الاثر عنه ( صلى الله عليه وسلم ) الفطرة خمس : حف الشارب ، واعفاء اللحية ، ونتف الابط . وقص الاظافر ، وحلق العانة ) .

كذلك قال صلوات الله عليه ( غلقوا الابواب اذا رقدتم ، واطفئوا المصابيح ، واوكئوا الاسقية ، وخمروا الطعام والشراب ) وقال أيضاً : ( تنكبوا الغبار فانه من النسمة ) ومن النذب تغطية الفم باليد عند التثاؤب ، والاحاديث فى هذا المعنى كثيرة .

أما شياطين الانس فقد لا يتأثرون بكلمة الحق ، ولا يحفلون بإشعاع النور ، وقد وصفهم الله سبحانه بقوله « وإخوانهم يمدونهم فى الغي ثم لا يقصرون » ( الآية ٢٠٢ من سورة الاعراف ) وإنما تردعهم العدالة الحقة بالقصاص عند إقامة الحدود ، وقد جاء عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال « من رأى منكماً منكراً غليظاً بيده ، فمن لم يستطع فبلسانه ، فمن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان » ..



# من هدي السنة

للدكتور : على عبد المنعم عبد الحميد  
الأستاذ في جامعة الكويت

## الحسن والنجاة

عن ابن عباس رضى الله عنهما « عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال :

« قال : ان الله عز وجل كتب الحسنات والسيئات ، ثم بين ذلك » فمن هم بهسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة ، فان هم بها وعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة ، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة » فان هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة » .

— رواه البخارى وغيره بلفظ مقارب —

### تمهيد :

قال الحافظ بن حجر العسقلانى : [ يحتمل أن يكون هذا الحديث مما تلقاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه بلا واسطة ويحتمل أن يكون مما تلقاه بواسطة الملك ] ..

### الحسنة :

ضد السيئة وفي التنزيل : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » والجمع حسنات ولا يكسر « والحاسن في الاعمال ضد المساوىء » وقوله تعالى : ( انا وبعين المظلوم » ويعود المريض » فذلك احسانه ، وقوله تعالى : ( ويدراون بالحسنة السيئة ) أى يدفعون بالكلام الحسن ما ورد عليهم من سوء غيرهم .

**والسيئة : الخطيئة ، وسيء وسيئة عملان قبيحان ، يصير السيء نعنا للمذكر من الأعمال ، والسيئة نعنا للمؤنث منها . وفى القرآن الكريم .. ( استكبارا فى الأرض ومكر السيء ولا يحيق المكر السيء الا بأهله .. الآية الكريمة ) .. وهم بالشيء يهيم هما : نواه وأراده وعزم عليه . ومن معانى الهم : ترجيح قصد الفعل ، يقال : هم بالشيء قصده بهمته .**

١ — الله رحيم بعباده ، رؤوف بهم ، أرسل اليهم رسله مبشرين ومنذرين ليسلكوا بهم شعاب الحياة ودروبها فى يسر ، منيرين لهم دجئاتها ، ليصلوا الى غاياتها الكريمة على هدى وبصيرة ، وليضعوهم فى أول درجات السلم ثم يرتقوا فيه على مقتضى السنن الكونية وطبائع الاشياء ، ولم يكلفهم ما لا يطيقون ، وجعل لكل عمل نافع مثوبة ، وبقدر اتساع رقعة التطبيق والفائدة تكون جزالة العطاء من الله تعالى والتفضل ، واقتضت سنته فى الكون انه لا بد من عمل وسعى وقوة عزم ، ونفاذ ارادة ، وصبر ومداومة لكى يصل السائرون فى مختلف المسالك الى اهدافهم ، ويحنوا ثمار جهودهم وينعموا بالبهجة والسعادة حين الحصاد ، وابان الجنى ، ويتأمل سلوك سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السير بالدعوة الى ما استقرت عليه من كمال فى جميع مناحيها ومقاصدها ووضوح منهاجا ، نجد العمل الواقعى هو العدة فى كل خطوة خطاها عليه افضل الصلاة وازكى السلام وهنا لا نستطيع ان اقول : ان التنفيذ الدقيق الذى نراه فى كل حركة وسكنة لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى انتقالات الدعوة من مرحلة ضيقة النطاق لا تتجاوز المخالطين فى المعيشة والسكن الى العشيرة الاقربين مستهلة بدعوة شركاء النسب وذوى القربى القريبة ، واللحمة البعيدة ، الى ان تتجاوز كل الحدود الى مختلف الافاق ، فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يرويه مسلم : ( **والذى نفسى بيده لا يسمع لى احد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم لا يؤمن بى الا دخل النار** ) .. ويقول الله عز وجل : ( **وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون** ) الآية ٢٨ من سورة سبا ثم ما كان بعد ذلك من هجرة عظمى الى يثرب ومغارقة للأهل والوطن وما تلا الهجرة من غزوات وحروب . اقول : لا نستطيع ان ننسب هذه الخطبة الدقيقة الا الى الله رب العالمين ، ومنفذها فى الواقع المحس هو سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن دلالاتها ، التوجيه القوى للامة التى استجابت للنداء ان تدرس امور حياتها وكونها على ظهر الارض دراسة مستتيرة واعية ، فلا تقدم على عمل الا بعد معرفة أبعاده ونتائجه وأن تتيقظ لكل ما يحيط بوجودها ، وما يرسى قواعد الدولة على أسس لا ينال منها الزمان ولا الانسان ، بل ولا تتناولها الاحداث وهنا لا بد من وقفة مدركة لتوجيهات الاسلام المستوحاة من القرآن العظيم والسنة الشريفة تلك هى : أن الجدير بالانتساب الى الاسلام ، والحقيق باسم المسلم كما يريد الله ورسوله هو الذى يصل ليله بنهاره كادحا ، جادا فى ايجاد مصانع أدوات الحياة فى الوطن الاسلامى ومن أسس البقاء الكريم نماء انتاج القنابل الذرية واضرابها من المهلكات فى أرض الاسلام . شريطة أن تنهض بها عقول مسلمة وجوهها لله تعالى مؤمنة بعظمته وعونه وأنه بالغ أمره . فهذا هو الفيصل بين الحق والباطل ، وتلك هى العدة التى أمرنا باعدادها فى بعض آى الذكر الحكيم ، فلئن قيل فيما مضى من زمان :

السيف اصدق أنباء من الكتب فى حده الحد بين الجد واللعب

فانه يقال هذا فى كل حين وزمان ، وياخذ السيف اسماء متعددة متغيرة مع رقى وسائل الدمار ، وتقدم الانسانية فى هذا المضمار ، وكما كانت الامة الاقوى هى الاكثر سيوفا ، فلا زال ولن يزال ميزان ( الاقوى ) منوطا رجحانه بالقنابل والقنابل ، وهنا تتداعى الى الازهان حين قراءة هذا القول عدة أسئلة ربما يظن انه ليس لبعضها جواب حاسم ، ولنقطع تلك الحيرة ونجيب على هذا الفكر بما نراه فى هذا الصدد ولعل لغيرنا من العلم ما لم يبلغه ادراكنا ولم يصل اليه علمنا ، وبعد الاستعانة بالله على الصواب ومجانبة الخطل والخطأ نقول :

كيف وصل غيرنا الى ما اليه وصل فى هذا الميدان ؟ نشأ الاكتشاف فى دولة ثم تسرب الى اخرى وذاع وصار من الممكن أن يدرس ويدرك ، ووقائع احوال ابناء الاسلام فى بلاد الشرق والغرب تشير الى رؤوس وأمخاخ وعقول مستنيرة استنارة ذرية علمية واقعية منتجة فى هذا الحقل ، وما ينقصها الا الأخذ بيدها وتهئية الاسباب والاجواء الصالحة لانتاجها ، ومن سار على الدرب وصل ، ولنصير ونصابر على المدى طال أو قصر ، مع دأب ودرس وانتاج محلى وعمل على اكتفاء ذاتى فالإسماع قد صحت من ( اسطوانات ) القدماء وامجادهم وتريد أن تصيخ الى مجد حديث يضاف الى التلبد ، وتلك امور لا تأتى ارتجالا ولا عفوا خاطرا ، وأنما تحتاج الى لقاء عقول وأفكار ، وسرعة فى رسم خطة عملية مستمرة مع الحياة التى لا يتوقف سيرها ، ومن أراد ايقاف عجلاتها حطمتها وتركته أثرا بعد عين . وهذا هو الاسلام المهيب الجانب أى الذى تدور فيه مصانع كل شىء من الابرة الى الذرة ، وليس الاسلام هو ما يحكى كل يوم فى كلمات نظرية تردد اقوالا غير بها الزمان ، ولم يعد لصداها أى اثر فى النفوس والمتأمل فى بعض احاديث الرسول صلى الله عليه وسلم يدرك أن الفقه الحقيقى لها كان غائبا ولا يزال عن مدارك الحاكين والسامعين ، ولنضرب لذلك مثلا بحديث تداعى الأمم على المسلمين ، حيث نرى فهما فجا وادراكا ضعيفا لما يهدف اليه ، اليس فى طياته ما يشير الى ضعف يصيب المسلمين ، وانحلال يحل بواديهم فيحيل كثرتهم غثاء ، وجمعهم تفاهة ، وما لديهم هباء ، بلى هو كذلك فهل تدبر المسلمون موارد الضعف واحتاطوا لها ، وحاولوا توقيها حتى لا تحل بواديهم ولا يقعوا فيها ، الجواب : لا . لقد كان نسيان للتذكير واهمال للتوجيه وانتظار للموت والابادة ، على أن هذه نهاية محتومة وما عداها امور موهومة ، ويقىنى أن كل ما أشار اليه سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مما ظاهره نذر خراب وفساد ، انما هو دعوة صريحة للعقلاء أن يفكروا فى الأمر قبل وقوعه ليتداركوا أخطاره ، وليتلافوا شروره ولكن انعكس الفهم فضلت القافلة الطريق فتردت فى مهاوى صار الخلوص منها صعبا ولكنه ليس محالا مع صدق العزائم والادراك — الحقيقى لأهداف التوجيه النبوى الكريم .

٢ — يعلم الله الذى وسع كل شىء علما ، أن فى كل عمل أخطاء .. وإن الكمال الكامل لا يصل اليه مخلوق محدود القدرة والفكر ، فمهما أوتى من علم فالله هو العالم الحق ، وقل ذلك فى كل صفة ونعت تحبه ومن أجل هذا أخبر نبيه سيدنا وحبيبنا رسول الله ليخبرنا بأن لا نياس من رحمته عند وقوع الاخطاء ، وليعلمنا أن الله يرانا ويراقب أعمالنا وأنه قد أوحى الى ملائكته أن يتصرفوا وفق ارادته هو وعلى مقتضى رحمة الرحيم بعباده الضعفاء ( وخلق الانسان ضعيفا ) .. فانظروا الى ما بين أيدينا من قول رسول الله حاكيا عن ربه عز وجل حيث نلاحظ منتهى

العطف والرافة بالعباد الذين كلفهم الله بالعمل والجد ، فابان انهم سيخطئون ويهملون بفعل ما يخالف المروءة والحق ولكنهم لا يواقعون الفعل فاذا ترك ( بالبناء للمجهول ) الفعل السيء خشية لله كتب حسنة قد تضاعف ، واذا جاوز السيء ولو كان التجاوز لأمر خارج عن الارادة ، عفى عنه ولم يسجل عليه شيء فى صفحات المسؤولية الالهية ، واذا اراد مسلم عمل خير ولم يستطع التنفيذ سجل ذلك له حسنة كاملة عند الله تعالى ، واما اذا هم ونفذ ما اراد من عمل نافع مفيد فهذا يضاعف فى كتاب الحسنات اضعافا كثيرة ، ( مثل الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ) كما يشير الحديث الشريف الى ان من نفذ سيئة جوزى بها سيئة واحدة لا تزيد .

**وفى ختام هذا البحث :** اؤكد ان الاعمال التى ترفع بها الدرجات وتزداد بها الحسنات هى ما مكنت نتائجها لدين الله تعالى فى الارض ، وما اثمرت عزة وقوة للاسلام والمسلمين ولا يمكن أن تنحصر فى صلوات لا روح فيها ، ولا صيام لا غناء منه ، ولا حج قصاره رحلة شكلية . فان لم تكن الصلاة تنظيما لحرب وقتال تحت امره قائد رشيد ، والصيام كفاحا وصبرا يعين على احتمال الشدائد ، والحج تمرينا عمليا على رحلة شاقة فى سبيل أهداف الاسلام السامية اقول اذا لم يكن ذلك كذلك مضافا اليه بذل المال فى اقامة مصانع الحياة الحرة المتمثلة فى انتاج ما يكفى البلاد من معاش وما يدفع عنها اذى اعدائها بمثل اسلحتهم مع خروج كل ذلك من بين ايد مسلمة لله وجوهها مؤمنة ايمانا كاملا بقدرته وعونه فقل على دنيا المسلمين العفاء ، واعتقد ان هذه هى الاعمال التى تضاعف حسناتها ويعفو الله عن سيئاتها .





## سورة الاحقاف

١ - عن ابن عمر قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب بزمأشترى منه قميصا باريعة دراهم فخرج وهو عليه فإذا رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله أكسني قميصا كساك الله من ثياب الجنة فنزع القميص فكساه إياه .

ثم رجع إلى صاحب الحانوت فاشتري منه قميصا باريعة دراهم وبقي معه درهمان فإذا هو بجارية في الطريق تبكي فقال : ما يبكيك ؟ قالت يا رسول الله دفع إلى أهلي درهمين اشتري بهما نقيفا فهلكا فدفع النبي صلى الله عليه وسلم إليها الدرهمين الباقيين .

ثم ولت وهي تبكي فدعاها فقال : ما يبكيك وقد أخذت الدرهمين ؟ فقالت أخاف أن يضربوني فمشى معها إلى أهلها فسلم فغرفوا صوته ثم عاد فسلم ثم عاد فسلم فردوا فقال : أما سمعتم أول السلام ؟ فقالوا نعم ، ولكن أهيبنا أن نزيدينا من السلام . فما اشخصك بابينا وأبنا ؟ قال : أشفت على هذه الجارية أن تضربوها . قال صاحبها : هي حرة لوجه الله لمشاك معها .

فبشرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخير وبالجنة وقال : لقد بارك الله في العشرة كسا الله نبيه قميصا ورجلا من الأنصار قميصا « أعقق منها رقبة » وأحمد الله هو الذي رزقنا هذا بقدرته ، أخرجه الطبراني كما في مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٢ » .

٢ - وعن عبد الله بن شداد عن أبيه رضى الله عنه قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشاء وهو حامل حسنا أو حسينا فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه ثم كبر للصلاة فسجد بين ظهراني صلاته سجدة أطلها .

قال أبي : فرفعت رأسي فإذا الصبي على ظهر الرسول صلى الله عليه وسلم وهو ساجد فرجعت إلى سجودي .

فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قيل : يا رسول الله : انك سجدت بين ظهراني صلاتك سجدة أطلتها حتى ظننا أنه قد حدث أمر أو أنه يوحى إليك ؟

قال : كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتحلني فكهرت أن أعجله حتى يقضى حاجته ، أخرجه النسائي . وعن بريدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا إذ جاء الحسن والحسين وعليهما قميصان أحمران يمشيان ويمثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر فقبلهما ووضعهما بين يديه ثم قال : صدق الله ( إنما أموالكم وأولادكم فتنة ) نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ويمثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما ثم أخذ في الخطبة . أخرجه الأريمة .

وعن أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال : أتني لأدخل في الصلاة وأنا أريد أطلتها فاسمع بكاء الصبي فاتجوز في صلاتي مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه . أخرجه الشيخان عن أنس .

٣ - وعن أبي موسى الأشعري قال : دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فرأيتها سيئة الهيئة فقلن لها مالك ؟ ما في قريش من رجل أغنى من بكك .

قالت : مالنا منه شيء أما نهاره فصائم وأما ليله فقائم .

فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فذكرن ذلك له قال فلقبه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا عثمان : أمالك في أسوة ؟ قال : وما ذاك يا رسول الله ؟ فذاك أبي وأمي ، فقال : أما أنت فتقوم بالليل وتصوم بالنهار وإن لاهلك عليك حقاً وإن لجسدك عليك حقاً فصل ونم وصم وأقطر .

قال فانتهم المرأة بعد ذلك عطرة كاتها عروس فقلن لها : مه . قالت : أصابنا ما أصاب الناس . رواه أبو يعلى والطبراني .

# النور الأعظم

للشاعر : محمود حسن اسماعيل

يا أَوَّلَ نُورٍ

.. سَكَبَ اللهَ النُّورَ الأعظمَ من شَفْتَيْهِ

يا أَوَّلَ نُورٍ

.. كُلُّ النُّورِ تَأَلَّقَ مِنْهُ ، وَجَابَ الكَوْنَ عَلَى كَفِّهِ

يا أَوَّلَ نُورٍ

.. خَفَّ إِلَيْهِ الرُّوحُ الْقُدُّسُ ، وَكَبَّرَ شَوْقًا بَيْنَ يَدَيْهِ

يا أَوَّلَ نُورٍ

عَطَشُ الدُّنْيَا جُنَّ عَلَيْهِ ، وَرَوَى الْحَيْرَةَ مِنْ قَدَمَيْهِ !!

... أَلْبَيْدُ الظُّلَمَى شَرِبَتْ مِنْهُ ۝

وَرَا حَتَّ تَسْقَى الظُّلَمُ اللَّاهُثَ فِي الْاَكْوَانِ

وَإِذَا بَ ضَحَاهُ جِدَارَ اللَّيْلِ ۝

هم الشاعر للعمرة ، فكانت  
هذه القصيدة نجوى من روحه  
نسبى النور الأعظم صلى الله عليه وسلم

واوغل ، أوغل ، حتى شمسع في الإنسان  
رئس اليقظة ، والتوحيد على رثته  
ومحا الذلة والإطراقة من جفنيه  
ودهى الرق وكان محالاً لا يترخزح عن كتفيه  
ومضى يسحق كل ظلام  
عبر الدهر ، ومَرَّ عليه ...  
عرج الأفق ، وأذن من أعلى اعلاه  
وراح يدق ، ويطرق .. يطرق في الأبواب :  
... أَلْفَجْرُ توهج يا سارين على الاعتاب  
والليل الضارب حول الكون ،  
تصدع في شفتيه وذاب  
والله الحق .. تعالى الله  
.. سناه تَفَجَّر فوق الفار  
وانشق ستار

وارتعدت كلُّ حنايا الكونِ الفارقِ ■

في ليلٍ مَسْجُورٍ

بُشْرَى للارض .. اتاما النُّورُ !!

يا أولَ نورٍ

شرب الكونُ رحيقَ العزّةِ ،

لما سار على سَطَطِيّته ..

... رَفَضَ الظُّلَمَ ■

واوقَدَ ناراً ،

لا تتحرَّكُ من جَنَبِيّته

... رَفَضَ خُضُوعَ الحقِّ لباغٍ ،

عَنَى الحقِّ ■ وحلَّقَ بالأغلالِ عَلَيْهِ

... رَفَضَ خُنُوعَ المَظْلُومِيْنَ ،

وطِيَّبةً وَجْهَ المَقْهُورِيْنَ !

.. رَفَضَ صَلاةَ الأَوَّابِيْنَ لِغَيْرِ اللهِ

.. رَفَضَ خُشُوعَ الكَذَّابِيْنَ بِغَيْرِ شِغَاةٍ !

.. رَفَضَ الرِّزْقَ ■ إذا لم ياتِ ،

أَبَى الخُطُوَّةَ ، غَيْرَ هَجِيْنٍ !

.. رَفَضَ الكَلِمَةَ ،

إن لم تسحَقْ كَمَدَ التُّلِّ ،

.. بِكُلِّ جَبِيْنٍ

.. رفض اللقمة ،

إن لم تأتِ حصادَ الفرسِ

لكلِّ يمينٍ

.. رفض خفوتِ المغلوبينِ

رفض سكوتِ المسلوبينِ

.. رفض هسيسِ الرشوةِ

حين تَفجُّ ، وتمرُقُ كالتنينِ

.. رفض البسمةِ حين تزوِّغُ

لتخلِسَ صيدَ الفشائسينِ ...

★ ★

.. رفض حياةَ

شَقَى الرُّفضُ عليها غَضَباً للفافين !!

رفع التُّورِ حُدَاءَ الدُّرْبِ ..

وتُهنَّا عن نَقْمَةٍ قدَحِيَّةٍ ،

فشربنا الحَيْرَةَ .. لم يرحمنا نُورُ يَدِيهِ !!

★ ★

عُدْ لِخَطَانَا ..

عُدْ لِهَوَانَا ..

يَعُدُّ التُّورُ لهذا اللَّيْلِ ،

وَيَرْجِعُ كُلُّ النُّورِ إِلَيْهِ !!



قراءة

# يوم الغار

ستطلع الأقمار بعد الأقمار ، وتقبل السنة القمرية بعد السنة القمرية ، وكأنها تقبل بمعلم من معالم السماء يومئذ إلى بقعة من الأرض هي غار الهجرة ، أو يومئذ إلى يوم لحمد هو أجمل أيام محمد ، لأنه أول الأيام على رسالته ، وأخلصها لعقيدته ورجاء سريرته ، وهو يوم التقويم الذي اختاره المسلمون بالهام لا يعلوه تفكير ولا تعليم .

لم كان يوم الهجرة ابتداء التاريخ في الاسلام ، ولم يكن يوم الدعوة ؟ ولم لم يكن يوم بدر أو يوم ولادة النبي أو يوم حجة الوداع يوم ابتداء التاريخ ؟

كل يوم من هذه الأيام كان في ظاهر الرأي وعاجل النظر أولى بالتاريخ والتمجيد من يوم الفرار بالنفوس والعقيدة في جنح الظلام .

فالرجل الذي اختار يوم الهجرة بدء التاريخ الاسلامي قد كان أحكم وأعلم بالعقيدة والايامن ومواقف الخلود من كل مؤرخ وكل مفكر يرى غير ما رآه .

لأن العقائد تقاس بالشدائد ، ولا تقاس بالقوة والغلب .

كل انسان يؤمن حين يتغلب الدين وتفوز الدعوة .. أما النفس التي تعتقد حقاً ، ويتجلى فيها انتصار العقيدة حقاً فهي النفس التي تؤمن في الشدة ، وتعتقد ومن حولها صنوف البلاء .

وليس يوم أحق بالتاريخ إذا من اليوم الذي هجر فيه النبي بلده : ( إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم ) .

ليقل من قال : إن التوقيت بما قبل الهجرة وما بعدها كان توقيتاً معروفاً

على عهد النبي عليه الصلاة والسلام .  
وليقول من قال ان دخول المدينة هو المقصود بالتاريخ من الهجرة وهو  
يوم عظيم .

ليقل من قال هذا أو ذاك فان تاريخ النصر في القرآن ظاهر اذ هو  
يوم ثانى اثنين اذ هما في الغار .

وان ابن الخطاب لنبييل ملهم الفؤاد - سواء كان هو المقترح أو مجيب  
الاقتراح - حين نظر الى غار ( ثور ) ولم ينظر في التاريخ الى نصر المدينة  
ولا الى نصر أحد ، ولا الى نصر فارس ، ونظر الى تلك الجنود التي لم تروها  
وقد نراها نحن الآن .

يوم الدعوة لم يكن يوم الاسلام الأول ، لأن الدعوة كلمة يستطيعها كل  
انسان ، ويستطيع النكول عنها بعد قليل أو كثير .

ويوم ميلاد النبي لم يكن يوم الاسلام الأول ، لأن ميلاد محمد لم يكن  
معجزة الاسلام كما كان ميلاد عيسى معجزة المسيحية ، ولأن محمداً بشر مثلنا  
في مولده ، ولكنه سيد الرسل يوم دعا ويوم نجا بالدعوة الى حيث تنجو وحيث  
تسود وحيث يكون امتحانها الاول في قلب صاحبها وقلب صاحبه الصديق ،  
وهما اثنان في غار .

كذلك تؤرخ العقائد والأديان بالشدة تاريخها ، وليس بالغنائم والفتوح  
وانها لشيء في القلوب فلنعرفها اذن حين لا تكون الا في القلوب ، وحين يكون  
كل شيء ظاهراً كأنه ينكرها ، وينفي وجودها وهي يومئذ من الوجود في  
الصميم .

ان يوم الغار ليوم له عبرته وعزاؤه في كل يوم ، ولا سيما أيام القلق  
والحيرة والانتظار .

انه يوم عقيدة فهو يوم رجاء ويوم نظر الى المستقبل الذي ينظر اليه من  
ليس له رضا في حاضر عهده ، وحاضر العالم في عهده لا يرضى أحداً  
من محبيه ..

حيثما غلبت الحيرة والقلق في العالم فهناك أمر واحد كن منه على أتم  
يقين ، كن على يقين أن العالم يبحث عن عقيدة روحية .

لأنه يضيق بالحاضر ، وينظر الى المستقبل ، وكل مستقبل فلا محل له  
من جوانح الصدور ان لم يكن موضوع رجاء ومرجع ايمان وغاية سعى  
يستحق الكفاح .

وفي التاريخ الانساني كله لم تقم حركة عظيمة على الماضي الذي لا  
مستقبل بعده انما تقوم الحركات العظمى جميعاً على الرجاء في غد محجوب ،  
أو على شيء يمكن أن يتحقق في حياة الانسان ، أو شيء يبقى أبداً موضع  
الرجاء البعيد .

لقد كان ( على ) فتى يستقبل الدنيا ، وكان ( أبو بكر ) كهلاً يدبر عنها  
يوم أعانا محمداً في يوم حراء .

ولكنهما كانا معا على أبواب غد واحد ورجاء واحد . يستوى فيه الفتى  
الكهل والشيوخ الدالف الى قبره لأنه رجاء الايمان لا رجاء العيان .

**عبقريّة محمد**

# الهجرة ونار جهنم

## في السياسة الإسلامية

الدكتور : محمد البهى

● يحلو للمستشرقين من الغرب والشرق على السواء — والمفرضين من الكتاب والمؤرخين ضد الاسلام : أن يصوروا هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم وصحبه رضوان الله عليهم على أنها ( فرار ) وهرب من مكان الى آخر بعيد ، حماية للنفس وأمانا على استمرار الحياة ..

ربما يكون هذا مفهوم الهجرة بالنسبة لفرد يريد أن يضمن لنفسه حياة مادية أفضل ، أو يخلق لنفسه جوا من الثقة والاطمئنان أكثر من الجو الذى يعيش فيه . وربما يكون مفهومها كذلك بالنسبة لجملة من الافراد على شاكلته . ولكن الهجرة بالنسبة لصاحب رسالة وصاحب دعوة فى سبيلها لاصلاح البشرية ودفعها الى الصراط السوى .. لا تكون من أجل الذات ووقايتها الاضرار المادية ، أو من أجل حصولها على متع أفضل وانما تكون من أجل الرسالة نفسها ، ومن أجل تمكين دعوتها من أن تأخذ طريقها الى التحقق فى تحويل المجتمع الانسانى القائم على العبث والفساد والاعتداء والظلم .. الى مجتمع انسانى فى مستوى رفيع ، لا يخلد الى الارض ولا ينجذب نحو الهوى والغايات الدنيئة ..

وذلك كانت الغاية من هجرته عليه الصلاة والسلام وهجرة اصحابه : قبله ، ومعه ، وبعده .. من مكة او من غيرها الى يثرب . هاجروا الى الله ورسوله ، ولم يهاجروا الى دنيا يصييونها او متعة يستمتعون بها . والهجرة الى الله ورسوله هي الهجرة في سبيل الرسالة وفي سبيل الحفاظ على القيم العليا والدعوة اليها . وهي الهجرة الخالدة في تاريخ الانسانية ، والهجرة التي يجازي عليها الله سبحانه وتعالى في الدنيا والآخرة معا . اذ ترتبت عليها عدة نتائج تكون نظاما لمجتمع انساني سليم : قام ليبقى ، ويزداد قوة في تماسكه ، ترتب عليها :



● ان نقلت المسلمين من قلة في العدد الى كثرة فيه . اذ انضم الى مسلمي مكة وهم من يعرفون بالمهاجرين : نصراؤهم وحلفاؤهم من اهل يثرب وهم من اطلق عليهم اسم الانصار . كما اضيف الى الفريقين معا : من دخل تباعا في دين الله : من بعد الهجرة الى فتح مكة ، وهم كثيرون . ونقلتهم من ضعف الى قوة : كانوا آحادا متناثرين في مكة وفي الحثيثة وفي أماكن اخرى ، فأصبحوا في يثرب مئات وآلاف مجتمعين ومتراطين على كلمة الله ، وليس على اعتداء على أحد ، ولا على ظلم أو اضطهاد لانسان . ثم نقلتهم من أفراد ليس لهم كيان المجتمع .. الى مجتمع له نظام حكم ، وسياسة ، ودولة لأفراده ، ومع غيره من المجتمعات المعادية او المقاتلة او المسالمة .



● وان حملت المسلمين على مباشرة الدفاع عن النفس : فدخلوا الحرب ، وذهبوا الى ميدان القتال ، ومروا بتجربة الهزيمة والنصر . وتختلف منهم من تخلف عن القتال حبا في الذات وطمعا في سلامة النفس ، أو رغبة في عون الأعداء ، وكان منهم المؤمنون صدقا ، والمنافقون في ايمانهم . يصور القرآن الكريم تجربة الهزيمة التي مروا بها في ( أحد ) بقوله : « ولقد صدقكم الله وعده ( بالنصر ) اذ تحسبونهم باذنه ( أي تستأصلونهم عند الالتقاء بأمر الله ) حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم ( باستهدافكم الغنائم في القتال دون الدفاع عن الايمان بالله وحده والحفاظ عليه ) من بعد ما اراكم ما تحبون ( من النصر على الأعداء في أولى مرحلتى القتال مع المشركين ) منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ( وهكذا فشلكم في المحافظة على وحدة الهدف قسمكم الى طائفتين : واحدة تريد منع الحياة الدنيا ممثلة هذه المتع الآن في الغنائم من الأعداء ، وأخرى تريد الايمان وتمكين رسالة الله في الأرض ، وبذلك تنتظر جزاءها في الآخرة ) ثم صرفكم عنهم ليهتلككم ( وادى تفرقكم وانقسامكم من أجل الهدف في قتال : ( أحد ) الى هزيمتكم . ولم يقصد بها انتهاء مجتمعكم ولا غناؤه ، وانما قصد منها التجربة والاختبار للوقوف على اسباب الهزيمة ، كي تتلافى مستقبلها في الاستبصار مع الأعداء .. قصد منها الابتلاء » (١) .. كما يصور دعاة الهزيمة المترددين في ايمانهم في هذا اللقاء في ( أحد ) فيها يستطرد في ذكره من موقعها بقوله : وطائفة قد اهتمهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن

أصحابه : بعض الأعراب ليكونوا سنداً لهم فى مواجهة قريش ، لو تعرض لهم المحاربون فيها . ولكنهم تخلفوا ونزل فى هؤلاء الأعراب قوله سبحانه : « سيقول لك المخلفون من الأعراب : شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا ، يقولون بالسنتهم ما ليس فى قلوبهم ، قل : فمن يملك من الله شيئاً ، ان أراد بكم ضراً أو أراد بكم نفعاً ؟ بل كان الله بما تعملون خبيراً . بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبداً ( أى قدرتم أن لن يعود ومعه المهاجرون إلى موطنهم فى مكة طول بقية حياتهم ) وظننتم ظن السوء ( أى وقدرتم كذلك أنهم سيهزمون ويولون الأدبار ، ان بقيت فيهم بقية من حياة عندما يواجههم كفار مكة ) وكنتم قوماً بوراً ( أى وكنتم قوماً فاسدين هالكين بتصرفاتكم ) (٥) » .

وكان كثيرون من المكين — عندما علموا بقدومه عليه الصلاة والسلام ومن معه من صحابته عليهم رضوان الله — يرغبون فى عدم مقاومة دخوله . غير أن فريق المحاربين منهم لم تزل له قوة ولم يزل على المعارضة فى الدخول . وعندما وصل إليه عليه السلام نبأ هذه المعارضة استقر وصحبه فى الحديبية فى مكان ليس ببعيد عن مكة حيث ابتدا يتفاوض مع المكين . وحين لم تصل المفاوضات إلى نتيجة أرسل عثمان بن عفان إلى مكة فى حماية أسرته فيها له ، كممثل له . وعندما لم يعد وأشيع أنه قتل اجتمع عليه السلام مع صحابته تحت شجرة هناك سرا وبايعهم على نصرته لتمام العمرة . وفى هذه المبايعة جاء قول القرآن الكريم : « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ، يد الله فوق أيديهم ، فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً » (٦) . ولكن وصل بعد ذلك عدد من المكين يعرض الصلح عليه ويعاهده على :

- ١ — أن يرجع الرسول عليه السلام والمؤمنون معه هذا العام ( السادس من الهجرة ) من حيث أتوا ، وأن يعودوا للعمرة فى العام القادم .
- ٢ — وأن يدخلوا مكة غير حاملين سلاحاً .
- ٣ — وأن لا يأخذوا أياً ممن تبعهم من أهل مكة ، ان أراد أن يرحل معهم .
- ٤ — وأن لا يكتوا بمكة أكثر من ثلاثة أيام ..
- ٥ — وأن يتركوا من يتخلف من المسلمين معهم بمكة ، ان أراد ان يبقى بها ..
- ٦ — وعلى أن توضع الحرب بين الطرفين عشر سنوات ، يأمن الناس فيها بعضهم بعضاً ..

وعارض فى هذه الشروط كثير من الصحابة ، وفى مقدمتهم على بن أبى طالب . لأنها شروط تدل على عدم التكافؤ بين الطرفين ، وعلى أن جانب المسلمين هو الجانب الضعيف . ولكن رغم ذلك أمر الرسول عليه السلام بقبولها ، لأنها تتضمن الاعتراف به وبجماعته . وهو أمر كان المسلمون فى حاجة إليه . لأنه سيهد الطريق الآن للكثير من القبائل العربية ، عدا قريش ، وكثير من أفرادها أيضاً ، للدخول فى الاسلام : فى غير خوف ورعب ممن هم سدنة البيت الحرام حتى هذه اللحظة ، وهم قريش .



الجاهلية ، يقولون : هل لنا من الامر من شيء ؟ قل : ان الامر كله لله ، يخفون فى أنفسهم ما لا يبدون لك ، يقولون : لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا ، قل : لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم ، وليتلى الله ما فى صدوركم وليمحس ما فى قلوبكم والله عليم بذات الصدور . ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استذلهم الشيطان ببعض ما كسبوا « (٢) » .

ويصور من جانب آخر تجربة النصر فى موقعة ( بدر ) فرغم قلة عدد المسلمين فى مواجهة المشركين المكيين ، ورغم ضعف موقعهم فى المعركة بالنسبة لموقع أعدائهم .. رغم هذا وذاك كان النصر للمؤمنين ، لأنهم وضعوا قيم الرسالة والدعوة اليها فى الاعتبار الاول ، قبل حياتهم أنفسهم . ولذا كان نصر الله لهم . يقول الله تعالى فى الحديث عن هذا النصر ، رغم ظروف عدم التكافؤ الواضح فى القوة العددية ، وفى المواقع الاستراتيجية : « واعلموا انما غنتم من شيء فان لله خمس ، وللرسول ، ولذى القربى واليتامى ، والمساكين وابن السبيل ، ان كنتم آمنتم بالله ، وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان ( أى ما خصصنا به رسول الله والمسلمين من النصر يوم [ بدر ] ) يوم التقى الجمعان ( جمع المؤمنين وجمع المشركين فيها ) والله على كل شيء قدير . اذ أنتم بالعدوة الدنيا ( أى عندما كان المؤمنون بشط الوادى القريب وقد كانت الارض فيه رخوة تسوخ فيها الرجل ، ويشق السير عليها . ومن شأن ذلك أن يضعف من تحركاتهم فى القتال ضد أعدائهم ) وهم بالعدوة القصوى ( أى والاعداء بالشط البعيد للوادى وهو أكثر صلاحية للحركة ) والركب أسفل منكم ، ولو تواعدتم لاختلفتم فى الميعاد ( أى أن لقاءكم مع أعدائكم فى [ بدر ] جاء طبقا لمشيئة الله وحده ، ولم يكن أثر ترتيب بينكم وبين أعدائكم . لأنكم لو عرفت حقيقة أمرهم فى قوة العدد والعدة لتهيئتم منهم ، وربما يؤسستم من الظفر عليهم ) ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا ، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة ، ( وانما جاءت ارادة الله باللقاء بينكم وبين الاعداء فى [ بدر ] للفصل فصلا واضحا بين قوة الايمان وأثره ، وقوة الشرك والالحاد ونهايته ، ولبيان : أن الايمان لا بد أن يستمر أثره ويمتد بقاءه فهو الرافد للحياة ، بينما يزول الكفر لا محالة وينتهى مصيره حتما ، فهو مصدر الموت والفناء » (٣) » .



● وان حملت المسلمين — قبل أن يستكملوا قوتهم للرجوع الى البيت العتيق بمكة — على المرونة فى الأخذ والعطاء فى سياسة الاعداء ، حتى ولو كان على حساب أمر يهمهم أو ضرورة من ضرورات حياتهم . غفى نهاية السنة السادسة من الهجرة فى شهر ذى القعدة ( مارس ٦٢٨ ) طلب الرسول عليه السلام من أصحابه وهم بالمدينة أن يعدوا أنفسهم للعمرة معه فى مكة ، كما يعدونها للتضحية فى سبيل ذلك . فقد نزل عليه وحى الله فى قوله فى سورة الفتح : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ، لا تخافون ، فاعلم ما لم تعلموا ، فجعل من دون ذلك فتحا قريبا » (٤) .. ودعا مع المهاجرين والانصار من

نعم ، لم تعترف معاهدة الصلح من جانب القرشيين المكيين بالرسول عليه السلام على أنه رسول ، ولكنها اعترفت بكيانهم الذاتي والسياسي . وذلك له مدلوله في العلاقات بين الجماعات .

وفي العام القادم ، وهو العام السابع الهجري ( ٦٢٩ م ) أدى عليه السلام وصحابته العمرة . ودخل في الاسلام أثناء اقامته بمكة كثيرون من القبائل ، كما دخل عمرو بن العاص ، وخالد بن الوليد . وهنا زادت قوة المسلمين نوعا وكما . واصبحوا على استعداد لأن يحموا انفسهم ، ودينهم ، وحلفاءهم في شبه الجزيرة . ومع تزايد قوتهم بقوا على الوفاء بالمعهد الذي وقعه مع مشركي مكة ، وبالأخص على أن توضع الحرب بين الفريقين عشر سنوات ..

ولكن فريق المحاربين من المكيين وهم أئمة الكفر ساند قبيلة بكر ضد خزاعة التي تعتبر خليفة الرسول عليه السلام . وهنا اعتبر تصرف هذا الفريق نكثا للمعهد في صلح الحديبية . وبنكثهم ايهم أصبح المسلمون في حل من عدم الوفاء به . وجاء تعبير القرآن الكريم عن ذلك في قول الله تعالى : « وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم ، وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر ( وهم هؤلاء المحاربون وسماهم أئمة الكفر لاصرارهم وعنهم في المعارضة طوال هذه المدة ) أنهم لا ايمان لهم ، لعلهم يهتدون . الا تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم ، وهموا باخراج الرسول ، وهم بدعوكم أول مرة اتخسئونهم ، قاله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين » (٧) .

وبنكث المشركين لمعهد الصلح في الحديبية ، أصبح الطريق مفتوحا أمام المسلمين ، لا قيود فيه . وبازدياد قوتهم المادية والمعنوية أصبحت لهم استطاعة على إنهاء كل صيحة لعدو تواجههم . وترتبطا على ذلك ترأس الرسول عليه السلام في شهر رمضان من السنة الثامنة من الهجرة ( ديسمبر ٦٢٩ ) جيش المسلمين المكون من المهاجرين والانصار ، والاعراب ، قاصدا به الى مكة . وقد اثار قدوم المسلمين ذعرا وقلقا بين المكيين الذين اصبحوا في وضع ثقل فيه رغبتهم في الحرب يوما بعد يوم . وعندما اقترب جيش المسلمين من مكة التقى أبو سفيان في وفد كان فيه بعض الخزاعيين بالرسول عليه السلام وأعلن الطاعة له ، وحصل منه على وعد بالحنو عن جميع القرشيين الذين يلقون سلاحهم ويعلنون بذلك عدم معارضتهم . ثم كان الفتح المبين لمكة ، واستعادتها لا لأنها موطن المهاجرين من المسلمين فقط ، ولكن لأنها كانت الموطن الأول للدعوة الاسلامية قبل ذلك .. من أجل البيت العتيق : « ان أول بيت وضع للناس للذي بمكة مباركا » (٨) .. وبذلك تصحح رسالته عليه السلام رسالة ابراهيم التي شوهتها الوثنية المادية المكية في عهودها المختلفة ، وتعود بها الى التوحيد ، وتعيد الحج كفريضة من فرائض الله تستهدف التكتل وقوة القرايط فيما بين المؤمنين على أساس من طاعة الله جل شأنه : « واذ بوأنا لأبراهيم مكان البيت : أن لا تشرك بي شيئا ، وطهر بيتي للطائفين ، والقائمين ، والركع السجود . وأذن في الناس بالحج ياتوك رجالا ، وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق » (٩) . وهكذا : تضمنت سنوات الهجرة أصلا ومبدأ في سياسة الاعداء « هو

اصل التدرج والاختذ بمبدأ تعدد المراحل في تحقيق الهدف . اذ لم يكن من الحكمة في السياسة أن يقدم المسلمون من المدينة للقاء الكفار بمكة وهم غير متفوقين عليهم عددا وعدة تفوقا ظاهرا ، وليس لهم اتباع فيها يضمنون على الأقل عدم معارضتهم ، ان لم يضمنوا مؤازرتهم . نعم ، لا قوهم بيدر وهم قلة وانتصروا عليهم . ولكن الفرق بين خروج المسلمين من المدينة الى بدر ، وقدمهم من المدينة الى مكة للقاء الكفار .. يستتبع فرقا آخر في الاعداد المادى والاجتماعى والسياسى . واذن المرونة في سياسة الاعداء قبل اتمام الاعداد للقضاء عليه ضرورة في الحفاظ على كيان الامة ، ولاتخاذ الفرصة المناسبة قبل الكلمة الاخيرة ..

● وان دفعت بالمسلمين — بعد تفوقهم في القوة — الى التزام الموقف المتعين الذي لا محيص عنه من وجهة النظر الى سلامة الامة وبقيائها عزيزة متهاككة . فالمسلمون الذين عارضوا صلح الحديبية .. عارضوه ، لأنهم كانوا يرون : أنه ترك للمشركين الماديين المكين ، الكلمة يملونها عليهم . والاسلام لا يكون عزيز الجانب ، والدعوة الاسلامية لا يكون طريقها مفتوحا الا اذا كانت كلمة الله هي العليا ، وكلمة الذين كفروا السفلى ، اى الا اذا كان المؤمنون هم اصحاب الكلمة الاخيرة وليس أعداؤهم .

من اجل ذلك كان الأمر بفتح مكة . ومن اجل ذلك ايضا كان فتح مكة بعد ان تم هو الفصل في تاريخ الاسلام بين ذلة المسلمين وعزتهم ، وبين ضعفهم وقوتهم . واصبح الشعار هو : كلمة الله هي العليا .

جاء الوحى تقريبا في شهر شوال من السنة التاسعة من الهجرة — بعد فتح مكة في رمضان من هذه السنة — باعلان انتهاء عهد الحديبية مع المشركين ، على أن يعطوا مهلة أربعة أشهر يكونون فيها أحرارا : يدبرون فيها أمرهم ويفكرون في التوبة والرجوع الى الله وحده : « براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ( اى أن الله ورسوله قد برئا — أيها المسلمون — مما عاهدتم عليه المشركين ، واذن أنتم في حل الآن من اتخاذ موقف آخر نحوهم ، غير الأمان الذي أعطى لهم ، كما جاء في معاهدة الصلح بالحديبية ) . فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ( اى وأنتم أيها المشركون لكم الحرية في الحركة وفي تدبير الامر مدة أربعة أشهر منذ الاعلان بانتهاء المعاهدة ) واعلموا أنكم غير معجزى الله ، وان الله مخزى الكافرين ( على أن تعلموا : أنكم — أيها المشركون — لو بقيتم على كفركم ولم تعودوا الى دائرة الايمان بالله وحده ، وآثرتم الاستمرار في عداء الدعوة الى الله .. لا تستطيعون أن تنالوا من دين الله ، لأن الله جلّت قدرته لا يغلب أبدا ، وقد وعد المؤمنين بالنصر ، كما وعد الكافرين بالخزى والعار » (١٠) .

وطلب الى رسول الله عليه الصلاة والسلام أن يعلن انتهاء العهد في موسم الحج اذاعة له على نطاق أوسع . فقرأه على رضى الله عنه على حجاج بيت الله الحرام في شهر ذي الحجة من السنة التاسعة نفسها .

وجاء القرآن بذلك فى قول الله تعالى : « اذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر : ان الله برىء من المشركين ورسوله » (١١) .

وموقف المؤمنين الآن ازاء المشركين . بد الغاء المعاهدة : انهم اذا تابوا وعادوا الى الله وحده كانوا اخوانا لهم فى ايمان بالله ، وان تولوا وأعرضوا كان القتال والاعتقال ، والأسر ، جزاء من نقض العهد وظاهر عليهم أحدا من الاعداء . وجاء تعبير القرآن عن هذا الموقف فى قوله : « فان تبتم ( أيها المشركون ) فهو خير لكم ، وان توليتم فاعلموا أنكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب اليم : الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ، ولم يظاهروا عليكم أحدا فأتموا اليهم عهدهم الى مدتهم ، ان الله يحب المتقين . فاذا انسلك الاشهر الحرم ( وهى الاشهر الاربعة التالية لاعلان انتهاء المعاهدة والتي حددت لاعطاء الفرصة للتدبر فى الامر بين المشركين ) فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وخذوهم ، واحصوهم ، واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم » (١٢) .

ويعتبر هذا الموقف الذى يطلبه القرآن الآن من المسلمين ازاء المشركين بعد فتح مكة ، واعلان الغاء معاهدة الحديبية كتصفيية للوضع المكى بين المسلمين والمشركين . والموقف الذى يعتبر مبدءا عاما يحدد علاقة المشركين بالمدينين ، وكذلك علاقة أهل الكتاب من جانب ، بالمسلمين من جانب آخر هو الذى تقصه الآية الكريمة فى سورة التوبة نفسها بعد الآيات السابقة فى قول الله تعالى : « قاتلوا :

١ — الذين لا يؤمنون بالله ، ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ( وهم الماديون الملحدون أو المشركون حتى يؤمنوا : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكن الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين » ) .

٢ — ولا يدينون دين الحق ( أى وقاتلوا الذين لا يدينون دين الحق ) من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » (١٣) .  
.. فلا يقبل من المشركين أو الماديين الملحدين فى أى عهد سوى الرجوع الى الايمان بان وحد ، بينما يقبل من أهل الكتاب الاستسلام . أى لا يخلص هؤلاء وأولئكم من قتال المسلمين اياهم سوى الايمان بالله من جانب الماديين ، وسوى الاستسلام من جانب أهل الكتاب . وقد طوت الآية الغاية من قتال الماديين المشركين ، اكتفاء بما جاء فى آيات أخرى ، كما لم تعد الامر بقتال أهل الكتاب اكتفاء بما صرحت به فى أولها : « قاتلوا » ..

● والأهمية أحداث الهجرة وأثر هذه الاحداث على المجتمع الاسلامى فى قيامه ، وقوته ، وعزته ، وعلى الدعوة الاسلامية فى سيادتها وخروجها من شبه الجزيرة الى كافة أرجاء العالم .. قرر عمر بن الخطاب رضى الله عنه — فى السنة السابعة عشرة منها — جعل الهجرة بداية لتاريخ جديد ،

هو تاريخ الأمة الإسلامية . وبذلك تسنكمل عناصر الشخصية المستقلة لها ، كما أن أحداثها التي ارتبطت بأشهر معينة في سنواتها ستكون مصدر ذكرى للمسلمين ، يستلهمون منها طريقهم في السياسة ، وفي الوصول الى القوة والمنعة ، وقبل ذلك الى الترابط والتساند فيما بينهم . . يعرفون للايمان بالله أثره النافذ في النجاح ، ويقفون على الوسيلة التي تضمن الحماية والنمو له ، ويتعلمون . . كيف ينتقلون من الضعف الى القوة ، وكيف يأخذون أنفسهم بالتدرج مع أعدائهم ان رأوهم أشد منهم قوة وبأسا ، وكيف يصرون على موقفهم الخاص بهم ان هم أصبحوا ذوي استطاعة مادية وذوى مستوى اجتماعى وسياسى يتيح للآخرين ان يفهموا أهدافهم فى غير لبس .

واستخدام المسلمين للتاريخ الهجرى ليس هو استخدام أيام وشهور وسنوات وانما هو احياء للعوامل التي حركت تاريخ المسلمين فجعلت منهم أمة ، ومجتمعاً ، ودولة ، وجعلت من دعوة الإسلام دعوة عالمية انسانية كما هى فى موضوعها ومبادئها وليست عربية أو قبلية أو قومية ، حسبما كان موطن النداء الأول بها : فى مكة ، وبين قريش . واختيار شهر المحرم أول شهور السنة فيها ، لأنه شهر العمل الذى يأتى بعد أداء فريضة الحج الذى يتعاهد فيه المسلمون على عرفات . . على المساواة فى الاعتبار والطاعة لله وحده ، والاخلاص فى سلوك طريقه المستقيم . فالدفعة الجماعية الاولى لفريضة الحج فى سبيل الله تقع فى المحرم ، وتستمر الى ذى الحجة القادم . .

واغفال المسلمين لتاريخ الهجرة هو عامل من عوامل الضياع لاستقلال شخصيتهم وفى الوقت ذاته هو عامل من عوامل الحاق المسلمين بغيرهم فى التبعية ولا يقل استخدام المسلمين لتاريخ آخر : فى كتاباتهم ، ومعاملاتهم ، أثرا عليهم فى محو استقلالهم . . عن اتباع أيديولوجية أخرى غير الاسلام . وقد بدأ اتباع ( العلمانية ) فى المجتمعات الاسلامية باستخدام تاريخ الميلاد للمسيح عيسى بن مريم بجانب استخدام التاريخ الهجرى ، كما ابتدا نقل التشريع الاوروبى بجانب الشريعة الاسلامية ، والمدرسة المدنية بجانب المعهد الدينى الاسلامى ، والفكر العلمى بجانب التعليم القرآنية ، وآداب المجتمع الاوروبى فى اللبس والاكل والشرب والعادات بجانب تقاليد المجتمع الاسلامى . .

وبالتدريج نسى المسلمون استعمال مآلهم ، وتعلقوا بما نقل عن غيرهم . . حتى أصبح الفكر الالحادى المادى أقرب الى نفوس بعضهم من تعاليم القرآن ، وأصبحت حمايتهم لذلك الفكر تكاد تكون على حساب ما للقرآن وما للمسلمين من تراث خاص بهم ، وأصبح فى بلاد المسلمين جامعة علمانية لها الحول ، بجانب جامعة اسلامية تحيط بها العزلة وتعيش فى فترة الاختضار ، واستقلت بالامر المحاكم المدنية وطوب فى ملفاتها وضع المحاكم الشرعية . . الخ .



● ولم يشأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يؤرخ بتاريخ ميلاد الرسول محمد بن عبد الله عليه السلام — وهو حبيب الله وحبيب المؤمنين

جميعا — لأنه تاريخ شخصي مهما كان له من سمو المنزلة ، وليس تاريخ ( موضوع ) .. تاريخ الدعوة الى الحق الذي هو هداية الله للناس جميعا . والدعوة الى الحق هي دعوة الى مبادئ وليست الى أشخاص . والوثنية في نشأتها هي تحول عن المبادئ الى أشخاص ، ارتبطت بهذه المبادئ ارتباطا وثيقا : اما للنشاط هؤلاء الأشخاص في سبيلها ، أو لصدقة في اتصالها بهم ..

فابقاء على دعوة الحق جليلة واضحة ، وعلى وحدة الله في الوهيته خالصة صافية .. جعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه تاريخ الأمة الاسلامية من هجرة رسولها الأكرم عليه السلام من مكة الى المدينة لحماية دين الله وأمان الدعوة اليها ، وليس من ميلاده هو عليه الصلاة والسلام .

فهل يعرف المسلمون أثر العلمانية .. اليوم على حياتهم في التوجيه ، وعلى استقلالهم في المجتمعات :

هل يدركون أن الاسلام هو الذي كون مجتمعهم ، وأنه وحده العامل الآن في سيادتهم على أنفسهم ، وأن تاريخ الهجرة هو عنوان الاستقلال والسيادة لهم .. ؟

والاحتفال اذن ببداية سنة هجرية جديدة بشهر المحرم هو اعادة لوعي المسلمين لماضي يرتبط حاضرم به ارتباطا وثيقا . فان وعوا هذا الماضي كانت لهم منه أسباب العزة . وان مروا عليه في غفلة بقيت غفلتهم الى حين يتم تبصيرهم لغيرهم ويصبحون أذلاء لهم ..



- 
- ( ١ ) آل عمران : ١٥٢ .
  - ( ٢ ) آل عمران : ١٥٣ .
  - ( ٣ ) الانفال : ٤٢ .
  - ( ٤ ) سورة الفتح .
  - ( ٥ ) سورة الانفال : ١١ ، ١٢ .
  - ( ٦ ) نفس السورة : ١٠ .
  - ( ٧ ) سورة التوبة : ١٢ ، ١٣ .
  - ( ٨ ) آل عمران : ٩٦ .
  - ( ٩ ) الحج : ٢٦ ، ٢٧ .
  - ( ١٠ ) سورة براءة : ١ ، ٢ .
  - ( ١١ ) سورة براءة : ٣ .
  - ( ١٢ ) سورة براءة : ٣ ، ٥ .
  - ( ١٣ ) نفس السورة : ٢٩ ، ٣٠ .

# الدروس من العجوة

## السنة ثمان مائة

تمر الأيام والليالي عبر المصور ، وتدور عجلة الزمن تقطع مراحل التاريخ منذ فجر الحياة البشرية ، فمرحلة يعقبها مرحلة . وجبل يتلوه جبل ، ولا يبقى من الأزمان الغابرة للأجيال اللاحقة سوى ما فيها من ذكريات سطرته الأحداث في سجل التاريخ ، ومع عمر الحياة الممتد في أغوار الماضي البعيد ، تظل بعض الأيام بأحداثها الجلي جديدة كل الجدة ، تحيي في النفس البشرية المعقدة الصافية ، والأخلاقي الفاضلة ، والمثل العليا ، وتبعث فيها آمال المستقبل الوضاء الذي يبين أمام الإنسانية الحائرة سبيل حضارتها ومنهج رقيها وسعادتها وفي مقدمة تلك الأحداث العظيمة حدث الهجرة .

### حدث من كيان الأمة

لكل أمة تاريخ ، وتاريخ كل أمة يحكي نشأتها وأطوار حياتها ، ووقائع سيرتها ، وعوامل نموها وصعودها ، أو ضعفها وهبوطها ، وغاية ما تحرص عليه أمة من تاريخها ، أن تحفظ سجلا لحياتها وأن ترويه لأبنائها حتى تتخذ منه العظة والعبرة ، ولذا يكون اهتمامها بسيرة زعمائها الأبطال الذين يغيرون مجرى حياة أمتهم ، ويؤثرون فيها تأثيرا بالغا ، إلا أن سيرة أي زعيم من الزعماء — مهما علا شأنه وذاع صيته — تظل سيرة مجيدة لدى الذين يقدرون بطولته ، وقد تستمر هذه السيرة ردا من الزمن ، ثم ينشأ زعيم آخر يتجه بأمنته اتجاها مغايرا . فيعفو على آثار من سبقه من الزعماء ، حتى يكون وحيد عصره ، وفريد دهره ، لا ينافسه في الزعامة منافس ، وقد يهيل التراب على ماضي السابقين ، ويشير النقع فوق سجل حياتهم ، فيبدو تاريخهم صفحة مشبوهة مقبرة ، وتقرأ أعمالهم ملوثة حقيرة .

ومن خصائص الأمة الإسلامية أنها تدين بزعامة واحدة ، لشخص واحد ،

هى زعامة النبوة فى شخص محمد صلى الله عليه وسلم . فهو رسولها وإمامها وقودتها «لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر» فلا مجال للابتداع فى قيادة هذه الأمة وإنما يكون مجال المصلحين فى التجديد والاتباع . وسيرته عليه الصلاة والسلام ليست سيرة بطل فى أمة لحقبة من الزمن قد يعفو أثرها بسيرة بطل آخر ، ولكن سيرته سيرة رسول أرسله الله الى الانسانية كافة وختم به رسالات الانبياء قبله « ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » « كان كل رسول يبعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس كافة » « أنا العاقب فلا نبى بعدى » وهذه السيرة جزء من كيان الأمة ، لأنها جزء من عقيدتها ، فما كانت حياته صلى الله عليه وسلم فيما له مسائل بالدين عن اجتهاد منه يخطئ فيه ويصيب وإنما كانت حياته القولية والسلوكية والعملية فى هذا الجانب وحيا يجب اتباعه . وما ذكر من حوادث اجتهاده — عند من يرى جواز اجتهاد النبى حيث لا نص — يؤول أمره الى الوحي لأن الله تعالى إما أن يقره على اجتهاده اذا أصاب ، وإما أن يبين له الصواب اذا أخطأ .

وقد قال سبحانه : « وما ينطق عن الهوى إن هو الا وحي يوحى » وللشريعة الاسلامية مصدران أساسيان : كتاب الله تعالى ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم : والسنة ما روى عن رسول الله من قول أو فعل أو تقرير أو صفة . وبهذا كان حادث الهجرة جزءا من كيان أمتنا .

**التماس التربة الخصبة :**

يبدو لأول وهلة .. أن حادث الهجرة كان غرارا من اذى المشركين بمكة . وطلبا للنجاة بالدين والذى ينظر الى ما سبق الهجرة فى تاريخ الدعوة يدرك أنها كانت التماسا للتربة الخصبة التى تثمر فيها الدعوة وتؤتى أكلها وتستوى على سوقها حتى يقوى ساعدها ، ويشد أزرها ويكون ذلك منطلقا لفتح عظيم يفتح الله به للاسلام قلوب الناس وديارهم .

لقد واجهت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته بصنوف الأذى واللوان العنت ، وضروب الشدة ، وصدت الناس عن سبيل الله فلم تلن له — صلى الله عليه وسلم — قناة . ولم يقبل مساومة .

إن معادن الناس متفاوتة والمؤمن غيث حيثما حل أحياء موات القلوب بدعوته ولا يأس مع الايمان ، فعلى الداعية إذا ادلهم الأمر وأجذبت النفوس فى موطن من المواطن ، أو فترة من الزمن ، أن يتطلع الى مستقبل مشرق فى موطن آخر ، بفترة أخرى . وهكذا كانت سيرته صلى الله عليه وسلم فى دعوته إذا عرض ، نفسه على القبائل .

قال ابن اسحاق : ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، — أى بعد سعيه الى ثقيف بطلب النصرة — وقومه أشد ما كانوا عليه من خلافه وفراق دينه ، الا قليلا مستضعفين ، ممن آمن به فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه فى المواسم ، اذا كانت ، على قبائل العرب يدعوهم الى الله ، ويخبرهم أنه نبى مرسل ، ويسألهم أن يصدقوه ويمنعوه ، حتى يبين لهم الله ما بعثه به ..

قال ابن اسحاق : وحدثني حسين بن عبد الله بن عبيد الله بن عباس : قال سمعت ربيعة بن عباد يحدثه أبى ، قال :

انى لغلام شاب مع أبى بمنى ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقف على منازل القبائل من العرب فيقول : يا بنى فلان : انى رسول الله إليكم جميعا ، يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ، وأن تخلعوا ما تعبدون من دونه من



هذه الأنداد ، وإن تؤمنوا بى ، وتصدقوا بى ، وتمنعونى ، حتى أبين عن الله ما بعثنى به قال : وخلفه رجل أحول وضئ له غدירתان ، عليه حلة عدنية ، فإذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله وما دعا اليه ، قال ذلك الرجل : يا بنى فلان ان هذا إنما يدعوكم الى أن تسلبوا اللات والعزى من أعناقكم ، وحلفاءكم من الجن من بنى مالك بن أقيش ، الى ما جاء به من البدعة والضلالة ، فلا تطيعوه ولا تسمعوا منه ، قال : فقلت لأبى : يا أبت ، من هذا الذى يتبعه ويرد عليه ما يقول ؟

قال : هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب ، أبو لهب . . . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك من أمره ، كلما اجتمع له الناس بالموسم أتاهم يدعو القبائل الى الله والى الاسلام ، ويعرض عليهم نفسه وما جاء به من الله من الهدى والرحمة ، وهو لا يسمع بقادم يقدم مكة من العرب ، له اسم وشرف الا تصدى له فدعاه الى الله وعرض عليه ما عنده . فلما أراد الله عز وجل إظهار دينه ، واعزاز نبيه صلى الله عليه وسلم ، وانجاز مواعده له خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الموسم الذى لقيه فيه النفر من الأنصار ، فعرض نفسه على قبائل العرب ، كما كان يصنع فى كل موسم ، فبينما هو عند العقبة لقي رهطاً من الخزرج أراد الله بهم خيراً . قال ابن اسحاق : فحدثنى عاصم بن قتادة عن اشياخ من قومه قالوا : لما لقيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم : من أنتم ؟ قالوا : نفر من الخزرج قال : أمن موالى يهود ؟ قالوا : نعم . قال : أفلا تجلسون أكلمكم ؟ قالوا : بلى ، فجلسوا معه فدعاهم الى الله عز وجل وعرض عليهم الاسلام ، وتلا عليهم القرآن ، وكان مما صنع الله بهم فى الاسلام أن يهود كانوا معهم فى بلادهم ، وكانوا أهل كتاب وعلم ، وكانوا هم أهل شرك وأصحاب أوثان ، وكانوا قد غزوههم ببلادهم ، فكانوا إذا كان بينهم شئء قالوا لهم : ان نبيا مبعوث الآن قد أظلم زمانه نتبعه فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ، فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر ، ودعاهم الى الله ، قال بعضهم لبعض : يا قوم تعلموا والله إنه للنبي الذى توعدكم به يهود ، فلا تسبقنكم اليه ، فأجابوه فيما دعاهم اليه ، بأن صدقوه وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام وقالوا : انا قد تركنا قومنا ، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، فعسى أن يجمعهم الله بك ، فسنقدم عليهم فندعوهم الى أمرك ونعرض عليهم الذى أجبتك اليه من هذا الدين ، فان يجمعهم الله عليه فلا رجل أعزمنك ثم أنصرفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين الى بلادهم وقد آمنوا وصدقوا . . . »

ثم كانت بيعة العقبة الأولى ، حيث وافى الموسم من الأنصار اثنا عشر رجلاً فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة ، وبايعوه على بيعة النساء ، وذلك قبل أن يفترض عليهم الحرب ، فلم يبايعوه على القتال ، وبيعة النساء ، هى المذكورة فى القرآن بقوله تعالى : « يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك فى معروف فبايعهن واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم » وكانت مبايعته صلى الله عليه وسلم للنساء ، أنه يأخذ عليهن العهد والميثاق فإذا أقررن بالسنتهن قال : قد بايعتكن .

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم بعد أن أخذ منهم البيعة مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي ، وأمره أن يقرئهم القرآن ، ويعلمهم الاسلام ، ويفقههم فى الدين ، فكان يسمى المقرئ بالمدينة .

ثم كانت بيعة العقبة الثانية بعد ذلك حين خرج من خراج من الأنصار من المسلمين الى الموسم مع حجاج قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة . فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من أوسط أيام التشريق ، فاجتمعوا في الشعب حتى جاءهم رسول الله ومعه عمه العباس ، وهو يومئذ على دين قومه ، إلا انه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له ، وكان عددهم ثلاثة وسبعين رجلا ، ومعهم امرأتان : نسيبة بنت كعب ، أم عمارة إحدى نساء بنى مازن بن النجار ، وأنساء بنت عمرو بن عدى ، إحدى نساء بنى سلمة ، وهى أم منيع ، فتكلم العباس وبين لهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم فى عز ومنعة من قومه ولكنسه أبى إلا الانحياز إليهم ، ثم تكلم رسول الله ، فقتل القرآن ، ودعا الله ، ورغب فى الإسلام ، ثم قال : أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم ، فأخذ البراء بن معمر بيده ثم قال : نعم والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما تمنع منه أزرننا ، فبايعنا يا رسول الله ، فنحن والله أبناء الحروب ، وأهل الحلقة ، ورثناها كابرا عن كابر ، فاعترض القول أبو الهيثم بن التيهان ، فقال : يا رسول الله . إن بيننا وبين الرجال حبالا ، وأنا قاطعوها - يعنى اليهود - فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع الى قومك وتدعنا ؟ فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : بل الدم الدم ، والهدم الهدم ، أنا منكم وأنتم منى أحارب من حاربتم ، وأسلم من سلمتم . وطلب منهم رسول الله أن يخرجوا اثنى عشر نقيبا - ليكونوا على قومهم بما فيهم فأخرجوا منهم اثنى عشر نقيبا ، تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس ، وكانت هذه البيعة بيعة الحرب ، حين أذن الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فى القتال : عن عبادة بين الصامت - وكان أحد النقباء - قال : « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الحرب ، على السمع والطاعة فى عسرنا ويسرنا ، ومنشطنا ومكرهنا ، وأثرة علينا ، وأن لا ننازع الأمر أهله وأن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف فى الله لومة لائم » .

وذلك حين عتت قريش على الله عز وجل ، وردوا عليه ما أرادهم به من الكرامة ، وكذبوا نبيه صلى الله عليه وسلم وعذبوا ونفوا من عبده ووحده واعتصم بدينه . فكانت أول آية نزلت فى القتال « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ، إن الله لقوى عزيز . الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور » .

وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمسلمى مكة بالهجرة الى دار يأمنون فيها ، ويجدون تربة خصبة لدعوتهم وأعوانا لدين الله ، فكانت الهجرة اعزازا للإسلام ، وأذلالا للشرك وأهله .

### آيات النصر :

تعتد الحياة فى مقاييسها العادية فى النصر والهزيمة على موازين القوى المادية فى السلاح والعدة ، والشجاعة والكثرة ولا يكاد الإنسان يقرأ تحليلا عسكريا لموقعة حربية من المواقع التاريخية الا وجد هذا التحليل قائما على الأسباب العادية فى اختلال توازن القوى ، وذلك إن صح فى تحليل الاحداث التاريخية السياسية بحياة الأمم ، فانه لا يكون قاعدة منضبطة فى تحليل تاريخ العقيدة ، فالعقيدة الدينية لها موازين أخرى فى القوة الروحية التى تنبثق من

الايمان العميق بالله ، والثقة فى وعده ونصره ، واستمداد العون من السماء .  
وتاريخ الامة الاسلامية فى الصدر الاول يمثل تاريخ عقيدتها أروع تمثيل ،  
ولو كان للاعتبارات المادية أثر لدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو لدى  
صحابته من بعده ما كانت هذه الانتفاضة الاسلامية الكبرى التى دقت معازل  
الشرك ، وحصون الوثنية وتهاوت أمامها قوى البغى بجيشها اللجب وجحافلها  
المتكاثرة مدحورة خاسئة مهزومة ، يجللها عار الدمار ، وخزى الاندحار . فلم  
تمض سوى سنوات معدودة فى عمر الزمن حتى رغرت راية الاسلام على ثلاثة  
أرباع الدنيا واندكت قصور الاكاسرة والقيصرة ، ودخل الناس فى دين الله  
أفواجا .

ان الاسلام اذ يأخذ بعين الاعتبار الاعداد المادى امثالا لقوله تعالى :  
« وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم »  
يعطى الاعتبار الأكبر للقوة الروحية ، قوة الايمان بعقيدته ، والثبات عليها ،  
والصبر على الأذى فيها ، وبذل النفس والمال فى سبيلها وفاء بالبيعة « إن الله  
اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله  
فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا فى التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بهده  
من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » ولم يكذب  
عدد المؤمنين مئات حتى نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا أيها  
النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ، يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال  
ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ، وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من  
الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون ، الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان  
يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله  
مع الصابرين » وقد تجلت هذه المعانى فى حادث الهجرة .

انه لما رأت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صارت له شيعة  
من غيرهم فى المدينة ، ورأوا خروج أصحابه من المهاجرين إليهم عرفوا أنهم قد  
نزلوا دارا . وأصابوا منهم منعة . فحذروا خروج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إليهم . وعرفوا أنه قد أجمع لحربهم : فاجتمع الملائكة منهم فى دار الندوة  
— وهى دار قصى بن كلاب التى كانت قريش لا تقضى أمرا الا فيها — يتشاورون  
فى أمر رسول الله حين خافوه ، وحضر معهم ابليس ، وتمثل لهم فى صورة شيخ  
نجدى . لأنهم قالوا : لا يدخلن معكم فى المشاورة أحد من أهل تهامة ، لأن هواهم  
مع محمد . فقال قائل منهم احبسوه فى الحديد ، وأغلقوا عليه بابا ، ثم تربصوا  
به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله . زهيرا والناطقة ،  
ومن مضى منهم ، من هذا الموت حتى يصيبه ما أصابهم ، فقال الشيخ النجدى : لا  
والله ما هذا لكم برأى ، والله لئن حبستموه كما تقولون ليخرجن أمره من وراء  
الباب الذى أغلقتم دونه الى أصحابه ، فلأوشكوا أن يثبوا عليكم ، فينزعوه من  
أيديكم ثم يكاثروكم به — حتى يغلبوكم على أمركم . ما هذا لكم برأى — فانظروا  
فى غيره ، فتشاوروا . ثم قال قائل منهم : نخرجه من بين أظهرنا ، فننفيه من  
بلادنا ، فاذا أخرج عنا ، فوالله ما نبالى أين ذهب ، ولا حيث وقع ، إذا غاب  
عنا ، وفرغنا منه ، فأصلحنا أمرنا وألفتنا كما كانت ، فقال الشيخ النجدى : لا  
والله ، ما هذا لكم برأى ألم تروا ، حسن حديثه ، وحلاوة منطقه ، وغلبته على  
قلوب الرجال بما يأتى به ، والله لو فعلتم ذلك ما أمنتهم أن يحل على حى من  
العرب ، فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليه ، ثم يسير بهم  
اليكم حتى يطؤكم بهم فى بلادكم ، فيأخذ أمركم من أيديكم ، ثم يفعل بكم ما أراد ،  
دبروا فيه رأيا غير هذا . فقال أبو جهل بن هشام :

والله إن لى فيه لرايا ، ما أراكم وقعتم عليه بعد ، قالوا : وما هو يا أبا الحكم ؟ قال : أرى أن نأخذ من كل قبيلة فتى شابا جليدا نسيبا وسيطا غينا ، ثم نعطي كل فتى منهم سيفا صارما ، ثم يعمدوا إليه ، فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلوه ، فنستريح منه ، فانهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه فى القبائل جميعا ، فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعا ، فرضوا منا بالعقل ، فعقلناه لهم ، فقال الشيخ النجدى : القول ما قال الرجل ، هذا الراى الذى لا راى غيره ، فتفرق القوم على ذلك ، وهم مجمعون له .

وفى هذا يقول الله تعالى : « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » وقوله عز وجل « أم يقولون شاعر نترصد به ريب المنون قل تربصوا فإنى معكم من المترصدين » . فلما كانت عتمة من الليل اجتمع الفتية على بابہ صلى الله عليه وسلم ، يرصدونه حتى ينام فيثبون عليه ، وأخبر جبريل رسول الله أن لا يبيت هذه الليلة على فراشه . فأمر على بن أبى طالب أن ينام على فراشه ، وأن يتسجى ببرده ، ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ حفنة من التراب ، ورمى به على رءوس القوم وهو يتلو صدر سورة « يس » فأغشاهم الله ، وخرج دون أن يروه ، ولم يدركوا ذلك حتى الصباح ، وتلك آية من آيات نصر الله .

قال ابن اسحاق : وخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ حفنة من التراب فى يده . . . . وأخذ الله تعالى على أبصارهم فلا يرونه ، فجعل ينثر ذلك التراب على رؤوسهم ، وهو يتلو هذه الآيات من يس « يس » والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم ، تنزيل العزيز الرحيم » الى قوله « فأغشيناهم فهم لا يبصرون » حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الآيات ، ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع على رأسه ترابا ، ثم انصرف الى حيث أراد أن يذهب ، فأتاهم آت ممن لم يكن معهم فقال : ما تنتظرون ههنا ؟ قالوا : محمدا قال : خيكم الله قد والله خرج عليكم محمد ، ثم ما ترك منكم رجلا الا وقد وضع على رأسه ترابا ، وانطلق لحاجته ، أفما ترون ما بكم ؟ قال : فوضع كل رجل منهم يده على رأسه ، فاذا عليه تراب . ثم جعلوا يتطلعون غيرون عليا على الفراش متسجيا ببرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقولون : والله إن هذا لمحمد نائما عليه برده ، فلما يبرحوا كذلك حتى أصبحوا ، فقام على رضى الله عنه عن الفراش ، فقالوا : والله لقد كان صدقنا الذى حدثنا ، فهذه آية من آيات نصر الله . ولما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة مهاجرا الى المدينة وخرج أبو بكر معه ، جعلت قريش فيه مائة ناقة لمن رده عليهم . تطلعت نفس سراقه بن مالك بن جعشم الى هذا الجعل ، فامتطى جواده وامتشق سلاحه . وقد علم من بعض الناس أين قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مع بعض صحابته ، وظل يفخذ السير حتى كان على مقربة منه ، فعثر به فرسه ، وساخت يده فى الأرض . وهو ينظر فى تلك الآونة الى ضالته ، ويرى فيها مغنما كبيرا ، يرى فيها مائة ناقة ، وأمامه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صاحبه ، فنزل عن فرسه ، وانتزع يديه من الأرض ، وظن أن رسول الله وأبا بكر فى قبضته فانه منهما قاب قوسين أو أدنى ، فاذا به يرى ريحا شديدة تثير غبارا كثيفا فى وجهه لا يرى منه شيئا أمامه ، عندئذ علم أن الله مانع منه رسوله ، وأنه تعالى غالب على أمره ، وأسقط فى يده وطلب الايمان لنفسه ، ثم كان اسلامه يوم الفتح ، قال سراقه يحكى هذه القصة : فلما بدا لى القوم ورايتهم عثر بى فرسى . فذهبت يده فى الأرض ، وسقطت عنه ، ثم انتزع

يديه من الارض وتبعهما دخان كالاعصار ، قال : فعرفت حين رايت ذلك أنه قد منع منى ، وأنه ظاهر ، قال : فنادت القوم فقلت : أنا سراقعة بن جعشم ، انظرونى أكلكم ، فوالله لا أريكم ، ولا يأتكم منى شيء تكرهونه ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابی بكر . قل له : وما تبتغى منا ؟ قال : فقال ذلك أبو بكر . قال قلت : تكتب لى كتابا يكون آية بينى وبينك ، قال : اكتب له يا أبا بكر . « فهذه آية ثانية من آيات النصر .

وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغار ثلاثا ومعه أبو بكر ، وقد استلحقه من خف لطلبه طمعا فى جعل قريش مقتنيا الاثر ، ووصل بعضهم الى الغار ووقف على بابه ، وتردد فى اقتحامه أيا كان فى داخل هذا الغار حيث انقطع الاثر ؟ ولكن ، فما باله يبدو كالطلل البالى ؟ نسج العنكبوت عليه بيته ، وكأنه كسى حلة من خيوطه ، أخفت معالنه فكيف يتأتى أن يكون بداخله انسان ؟ ويرتجف قلب أبى بكر صاحب الصديق خوفا على دعوة الله ، فى شخص رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويتمزق فؤاده حزنا ، إن القوم على باب الغار مدججون بأسلحتهم ، فأين المفر ؟ ويقول أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم : والله لو نظر أحدهم الى موطئ قدميه لرآنا ، ولكن القلب الكبير الذى يتنزل عليه الوحي ، تغمره الثقة فى عون الله ونصرته ، وتحفه الطمأنينة الكاملة ، فيقول صلى الله عليه وسلم لصاحبه : يا أبا بكر : ما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ لا تحزن إن الله معنا ، وفى هذا نزل قوله تعالى : « ألا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنين إذ هما فى الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل سكينة عليه وأيد به جنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم » .

إن هذه « المعية » فى قلوب المؤمنين هى القوة التى يتسلح بها أهل الايمان ، فتشدهم أمام الشدائد وتقوى عزائمهم فى أهوال الحزن ، وتمدهم بالسكينة التى لا ترهب بطش الجبارين وعسف المستبدين وتلك آية من آيات النصر كذلك .

### نواة الدولة :

إن الاسلام عقيدة وعبادة ، وخلق وتشريع ، فهو نظام متكامل للحياة ، وليس الاسلام فلسفة نظرية تعيش فى أحلام المفكرين ، وآمال المصلحين ، ولكنه منهج حياة ، لا يؤتى ثماره الا فى واقع مجتمع يدين به ، ويعمل بما فيه ، ويقوم على تطبيق شرائعه ، ولا يسوغ فى دين هذا شأنه أن يظل دعوة باللسان ، أو سطورا فى كتاب حتى تكون سطورها فى كتاب الواقع الذى يعيشه المؤمنون به . إن خبير علوم التربة والنبات يستطيع أن يتحدث عن أنواع التربة وخصائص كل تربة منها ، وعن أنواع النبات وميزات كل نوع كذلك ، وقد يضع تخطيطا كاملا لحائط من الفاكهة يشمل اختبار التربة الصالحة ، وتهيئتها للزراع ، وطرق الغرس السليمة ، ووسائل تعهدها بالرى والسماذ ، وصيانتها من الآفات حتى تزهر ثم تنبع وتثمر ، ولكن هذا الحائط يظل تخطيطا يقرأ حتى يتم تنفيذه ، وتكمل مراحلها وعندئذ ينتفع الناس به ، فيستمتعون بثماره .

كذلك الاسلام لا يؤتى أكله لخير الانسانية حتى يكون له واقع حى فى مجتمع مسلم . يحتكم الى شريعة الله فى شئون حياته كلها ، وهذا هو ما نغنيه عندما نقول : الاسلام دين ودولة .

وقد ظل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام طوال العصر المكى ثلاثة عشر عاما ، فأمن به قليل ، وعاشى هذه الفترة مع أهل الجاهلية

يدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة ويجادلهم بالتى هى أحسن ، وهم يواجهونه بالتكذيب والاتهام والاضطهاد فينزل الوحي عليه بالصبر على أذاهم حيث لا يستطيع أن يجابه قوتهم بمثلها ، ولكن هذه المهادنة للجاهلية الاولى كانت الى حين ، فان المجتمع الجاهلى بتصوراته وأوضاع حياته لا يتعايش معه الاسلام ، ولئن هادنه الاسلام فى فترات ضعفه فان أمد ذلك أن تنتهيا بيئة صالحة لقيام مجتمع مسلم يمارس فيه المسلمون واجبات دينهم الفردية والجماعية فى شئون حياتهم الاجتماعية والاقتصادية والسياسية بحرية كاملة ، وتكون السيطرة فيه للاسلام وحده عقيدة وعبادة وسلوكا وتشريعا ، وقضاء وحكما ، ومن هذا المجتمع ينطلق العمل الاسلامى لنشر الدعوة بالجهاد فى سبيلها والذود عن حياضها فتكون المفاصلة بين الاسلام والكفر مفاصلة حاسمة ، وهذا هو المفهوم الصحيح للدولة .

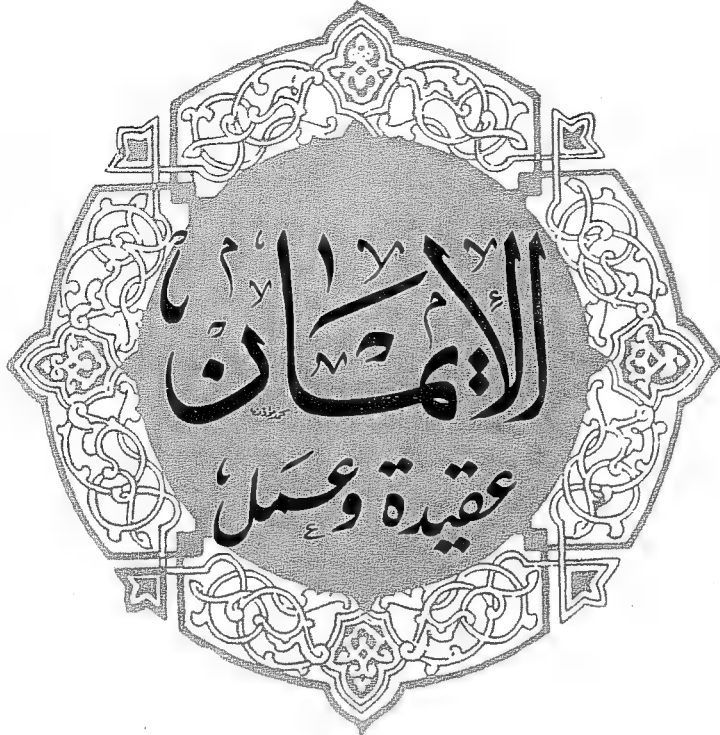
وحين وجدت تلك البيئة فى المدينة ، وبائع الأنصار بيعة الحرب على السمع والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره . أذن الله للمسلمين بالهجرة وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت نواة المجتمع الاسلامى ، أو بعبارة أخرى كانت نواة الدولة المسلمة ، وأصبح الولاء فى هذا المجتمع لله وحده ، فلا مهادنة للكفر ، وبدأت قاعدة هذه الدولة بالمؤاخاة بين المهاجرين والأنصار ، هذه المؤاخاة التى بلغت درجة الايثار « والذين تبؤوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » وكانت لها حقوقها فى الأثر والموالاة والنصرة « إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وإن استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق والله بما تعملون بصير . والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير » ثم نسخ الأثر بقوله تعالى « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله » وما نزل فى المواريث ، وبقيت الموالاة والنصرة .

ان هذه المفاصلة التى تمت بالهجرة قطعت وشائج قرابة الجنس والدم وأحلت محلها قرابة النفس والروح بالعقيدة « لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله الا إن حزب الله هم المفلحون » .

وبهذا كان التمايز بين دار الاسلام ودار الكفر أو الحرب ، فالاسلام لا يؤتى ثماره الا فى مجتمع مسلم يؤمن بالاسلام عقيدة ومنهج حياة ، ويرسى دعائم شئونه كلها على هدى شريعته ، ومن هذا المجتمع — على ضيق رقعته — يكون منطلق العمل الاسلامى الشامل حتى يكون الدين كله لله ، ومن نواة الدولة فى المجتمع المدنى عند الهجرة كانت شجرة الاسلام الباسقة فى أوج الحضارة الاسلامية ، وذروة عظمها ، وعلى العاملين للاسلام أن يعوا هذه الحقيقة فى طبيعة الدعوة ، وأن يميزوا بين عهدين ، أحدهما يكون توطئة للآخر ، حتى يحقق الله لهم النصر الذى وعده المؤمنين .

**وبعد :**

فتلك دروس من الهجرة لها معانيها ، عسى أن نهتدى بها ، ونقتفى أثرها « وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » .



— ٣ —

للدكتور : محمد سلام مذكور

انتهينا في المقال السابق الى ذكر العقائد الاساسية التي يجب الايمان بها ، وأن أسلوب مخاطبة العقل وحده هو مسلك المسلمين في توجيه الناس الى الايمان بالله سبحانه وعرضنا صورا من ذلك ، وبيننا منهج القرآن في ربط النظر في الكون وفي أنفسنا بتصحيح الايمان واصلاح العقيدة . وقد عدنا بالكلام هنا عن الايمان بالبعث والحساب والرسول .

الايمان بجميع الرسل وبما أنزل عليهم من رسالاته يقول الله تعالى :  
« قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نَفَرُّ بَيْنَ يَدَيْهِمْ » .

تعاقبت الرسالات السماوية على الانسان أمة بعد أمة وكلها توجه الى طريق الكمال وتبصر الناس بما فيه خيرهم يقول سبحانه : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ » ويوجه الاسلام الى

تتفق على الايمان بالبعث بعد الموت والحساب على ما قدم الانسان فى حياته من أعمال ان خيرا فخير وان شرا فشر . وهذا حق لا شك فيه .

فالفرد يقضى فترة فى الدنيا يعمل فيها ما توجهه اليه مواهبه ورغباته ثم يمضى من الحياة تاركا وراءه أعمالا وأمالا وأهلا وخطاء فيهم المحب وفيهم البغض ، ويزول الانسان من الوجود وتبقى ذكراه وأعماله ومنها ما هو ظاهر معروف ومنها ما هو سر دفين ، ومنها ما هو خير ومنها ما هو شر . والناس فى كل هذا متفاوتون .

فهل ينتهى كل شىء بوفاة الانسان وينمحي أثره فلا حساب ولا عقاب ويستوى الفساد والمصلح ، والعامل على احياء الرذيلة وبذر الشر مع الخير المتمسك بأهداب الفضيلة . ؟ وهل يستوى القاتل بغير حق القاطع على الناس هدوء أمنهم والمعتدى على أموالهم وأعراضهم المثير للفتن والقتل بينهم الكذاب الأثر المناع للخير المنغمس فى شهواته وملأذه . هل يستوى هذا مع المصلحين أعمالا المتفانين فى خدمة المجتمع الحريصين على أداء الواجب على أكمل وجه وأحسنه الذين تتفجر جوانبهم بالانسانية الكاملة والتعاون الصادق الذين لا يقولون الا حقا ولا يفعلون الا خيرا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ويجودون بالروح والدم فى سبيل العقيدة والحق ؟ وهل بانتهاء حياة الفرد انتهى كل شىء وزال حق المظلوم وفاز الظالم بما اقترفت يداه ؟ وكيف يقبل العقل البشرى أن يكون مصير جنسه الذى عمر الارض واكتشف بعض ما فى الكون من أسرار زائلا الى الابد دون رجعة أو جزاء ؟! هل يقبل العقل هذا أم يرى أنه لا بد من عالم آخر توفى فيه كل نفس ما كسبت « يوم تجد كل نفس ما عملت

وكما طلب الاسلام الايمان بجميع الرسل طلب الايمان بأن محمدا صلوات الله عليه خاتم النبيين والرسل وأن رسالة الاسلام هى خاتمة الشرائع التى بها تستقيم حياة الانسانية وأنها موجهة للناس جميعا فى كل عصر وفى كل مكان يقول الله سبحانه : « ما كان محمدا آيا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » ويقول جل شأنه : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا » ويقول :

« وما أرسلناك الا كافة للناس » ويقول سبحانه لنبيه محمد صلوات الله عليه « قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا » .

فالاسلام دين الانسانية كلها ورسول الاسلام جاء للبشرية عامة بشيرا ونذيرا وموجها الى الخير وحقا ان تعاليم الاسلام جاءت بعمومها وشمولها ومرونة مصادرها صالحة للتطبيق فى كل مكان وعصر مع اختلاف الاعراف والمصالح مما يدل عن طريق العقل أنه آخر الشرائع السماوية التى ينبغى أن يلتزمها الناس ويحتكموا اليها .

ومحمد صلوات الله عليه خاتم النبيين حقا فالواقع يؤيد ذلك وقد مضى على دعوته أكثر من أربعة عشر قرنا دون ظهور دين سماوى آخر ولا رسول من بعده ولذا فانه يجب الايمان بجميع الرسل السابقين وقد تحدث عنهم القرآن والايمان بأن محمدا خاتم النبيين والرسل وأنه لا رسول من بعده ولا رسالة بعد رسالة الاسلام فهو الدين الواجب الاتباع الذى يلزم الناس لقاء الله عليه .

وأما الايمان بالبعث والحساب : فهذا أقوى ما يدفع الانسان الى الكمال فى عمل الخير والرقى فى حياته ، والاديان السماوية جميعها



وأنه يحيى الموتى وأنه على كل شيء قدير وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور » .

هذا هو مسلك القرآن فى توجيه الناس الى الايمان بالبعث والحساب والجنة والنار . فهو يوجههم الى ذلك بالحجة الواضحة والبرهان القاطع . فهم الحجة وهم البرهان وصدق الله **« ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس »** وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون » .

نفيم يختلف الناس من امر هذا الخالق ، وكيف يتنكرون للقائه بعد ذلك أليغالطوا عن الحقائق أنفسهم فيعيشوا الى الدنيا كما تعيش الانعام ، ويرخوا لانفسهم حبل الامل فى حياتهم الدنيا لتلعب وترتع ؟ وقد نبههم الله وتندر منهم فى قوله جل شأنه **« ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون »** موجها بذلك كله القلوب الناسية والنفوس الجامحة الى الاذعان بالبعث والحساب وأن هناك يوما يرجعون فيه الى الله . حتى يستقيم سلوكهم ولا يتظالموا فيما بينهم ويؤدى كل منهم لأخيه حقه اتقاء لذلك اليوم الذى تذهل فيه كل مرضعة من شدة هوله عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها نتيجة لما أصابها من خوف واضطراب وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ، ولكن عذاب الله شديد . فلا وربك ان ما توعدون لصادق وأن الدين لو اقع . وكل نفس بما كسبت رهينة . ومن صور تندر الله سبحانه بمنكرى البعث والمتريدين فى الايمان به وأخذ

من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ؟ لا شك أن الانسان لو خلى وعقله لانهى بادرأكه وتفكيره الى أن الموت نهاية مرحلة أولى وبداية مرحلة أخرى وأنه يخفى من ورائه شيئا آخر ، وأن الروح انما تنتقل من وجود الى وجود ، وأن بعد الحياة حياة أخرى نجهل كنهها ووصفها لكن العقل يؤمن بها ويوجه اليها ، هذه الحياة الاخرى يحاسب فيها الانسان على ما قدمت يداه فى حياته الاولى ويلقى حسابه ان خيرا فخير وان شرا فشر . وعمل الانسان فى دنياه يكون أمامه واضحا كتابا مسطورا وكأنه يقرأه ليعرف ما له وما عليه وصدق الله سبحانه القائل **« اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا »** ويقول جل شأنه **« يحسب الانسان أن يترك سدى ألم يك نطفة من منى يمنى ، ثم كان علقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى »** أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى ؟!

وما أجمل التعبير القرآنى الكريم بأسلوبه العالى الرفيع لاقتناع الانسان من أقرب الطرق بأن هناك بعثا وحسابا فيقول **« فلينظر الانسان مم خلق »** خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب . انه على رجع له لقادر » فمن نظر فى كيفية خلقه من هذا الماء المهيئ وجعله فى ذلك القرار المكين ، وكان صائب النظر مستقيم الادراك فانه منته لا محالة الى التصديق بأن وعد الله واقع وأن قدرته على ذلك الخلق البديع العجيب لا يعجزه أن يحقق ما وعد به من الحياة الآخرة واليوم الموعود الذى تجد فيه كل نفس ما عملت ماثلا أمامها ولله در القائل **« من عرف نفسه فقد عرف ربه »** « ذلك بأن الله هو الحق

الهندوكيين والبوذيين فانهم يؤمنون بأن الروح تنتهي أخيرا الى وجود آخر . بل نجد بعض الفرق الإسلامية وهم المعتزلة والماترودية من أهل السنة يرون أن أمور العقائد ومنها معرفة الله والايان بالبعث والحساب من الامور التي تدرك بالعقل ولا تتوقف معرفتها على النقل ولا ارسال الرسل فالايان وكل ما يتعلق بالعقائد يتطابق فيه حكم الشرع مع العقل ، وينبنى على هذا أن أهل الفترة محاسبون على ضلالهم في العقائد وقد نقل عن أبي حنيفة أنه قال : لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض ويقول : « لو لم يبعث الله رسولا لوجب على الخلق معرفته بعقولهم »

وهكذا نرى أن البعث والانتقال من هذه الحياة الدنيا الى حياة الخلد أمر يتفق فيه العقل مع الدين وذلك لان الانسان لم يخلق في هذه الحياة عبثا بل خلقه الله لغاية جليلة في عمارة الكون فلا مناص اذا من أن يبعث بعد موته ليلقى بعد الحساب ما يستحق من ثواب أو عقاب .

انظر معي أيها القارئ الكريم — وفقك الله الى الحق وزادك ايمانا — انظر قول الله تعالى : « **ألم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا .** » **وخلقناكم أزواجا .** » **وجعلنا نومكم سباتا .** » **وجعلنا الليل لباسا .** » **وجعلنا النهار معاشا .** » **وبنينا فوقكم سبعا شدادا .** » **وجعلنا سراجا وهاجا .** » **وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا .** » **لنخرج به حبا ونبانا .** » **وجنات ألفافا .** » **ان يوم الفصل كان ميقاتا .** » **يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا .** » «  
فان ما يعدده لنا من بديع خلقه ودلائل قدرته وكمال وصفه ليوصلنا دون

العدة له قوله سبحانه » ويقسول الانسان أنذا مامت لسوف أخرج حيا » وذلك اذ يرد على هذا التساؤل بأسلوب كله اقتناع من أقرب الطرق من غير تتبع أو تلفت ، وانما غي محيط الانسان نفسه وخلق غي قول : « أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا » وكذلك فان من هذا القبيل قوله سبحانه » وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم . قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم . »

والبعث وان كان حقيقة جاء بها الدين ووجه الناس الى الاقتناع والايان به فانه أيضا حقيقة يدركها العقل السليم اذ العقل يتجه تلقائيا الى أن الفاضل يجب أن يلقي خيرا جزاء عمله وأن الأثم يلقي شرا جزاء عمله ، وقد لا يحدث ذلك في الحياة على وجه الارض . فما أكثر الفضلاء الناعسين في حياتهم وما أكثر الاشرار الذين ينعمون بخيرات الدنيا واذا غابن يكون الجزاء الذى أدركه العقل لا بد من يوم آخر يلقي فيه المثيب جزاءه والمجرم عقابه انه اليوم الموعود . يوم تبيض وجوه وتسود وجوه . ان العقل البشرى ليهتدى من نفسه الى الحياة الآخرة ، وقد اهتدى الى ذلك قدماء المصريين منذ قرابة خمسة الاف سنة حينما انتشرت عبادة « أوزوريس » فقد كان أساسها أن كل انسان مسئول بعد الموت عن أعماله في الدنيا أمام محكمة الهية فاذا حكمت بأن حسنات الميت ترجح سيئاته كوفى بالنعيم الخالد ، وان حكمت بأن سيئاته أكثرلقى فى النار أو ضرب عليه نوع آخر من العذاب .

وكذلك فقد آمن الفرس والاغريق والرومان بالبعث والحساب حتى

للجميع . ثم ينتهى بنتيجة يذكرنا بها دائماً لخفائها عن الانظار فيقول :  
« ان يوم الفصل كان ميقاتا » .

والانسان متى آمن بهذا كله : آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث والحساب كان حرياً أن ينأى عن الشرور والآثام وأن يقبل على الخير ويبادر الى الطاعات ويستفيد من دنياه لأخراه كما قال الرسول صلوات الله عليه فى موعظة له « أغنم خمساً قبل خمس . شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك » .

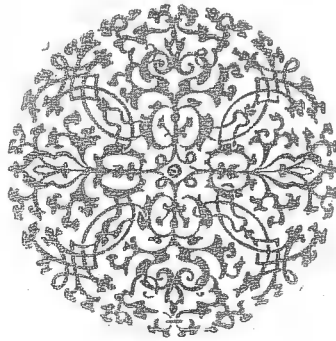
والى لقاء فى مقال آخر نختتم به الكلام فى هذه الحلقة ونبين فيه أثر الايمان فى النفوس . اللهم اهدنا الى رشاد واملأ قلوبنا بالايمان .

جدال الى الايمان الكامل به وبالبعث والحساب . فمن الذى أوجد هذا الكون وأوجدنا نحن فيه وخلق لنا العقل والتفكر ، ومن الذى سخر لنا الارض طيعة فيما نريد منها وجعلها

تخرج عجائب النبات والزرع صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ويتغذى بغذاء واحد ويعيش فى جو واحد لكن النبات والزرع مع هذا

مختلف أكله ولونه وتكوينه . وما دمننا قد آمننا بأن هناك خالقاً فهل يتصور العقل أنه خلقنا وكلفنا بفعل الخير والابتعاد عن الشر ولا أثر يترتب على طاعته أو عصيانه .

انه سبحانه بهذا يخاطب عقولنا لتتفتح الى الايمان به واتباع أوامره وارشاداته واجتناب نواهيه ، والعمل فى الحياة بما يجعلها نافعة مفيدة



# العقيدة الناشطة

## رأى فى القيادة :

قال لى أحدهم فى معرض الحديث عن الرجال الممتازين ، القائد هو الرجل الذى يتميز من سواه بالحركة . والناس يسرون وراء القائد ويطيعونه لانه يملك قدرة فائقة على تغيير مواقفه فى خدمة أفكاره . والواقع ان القيادة الناجحة هى تلك التى لا تؤمن بالسكون . أنها خيال حافل بالنشاط وحركة متصلة فى غير راحة وعداوة طبيعية لكل ما هو ساكن هادىء . الغليان فى الفكر كالغليان فى العاطفة وكالاضطراب المادى فى الارض ، أنها كلها آية على الحياة القوية الممتازة .

من هنا تصبح الحركة عند الفكر المبدع والبطل الطموح والعابد الصابر والمغامر الجرىء صفة لازمة لكل منهم . فهم لا يستطيعون الانفصال عنها لأنها المبرر الوحيد لوجودهم .

ومن هنا أيضا كان الرجال المهاجرون — بحثا عن مواطن الرزق وحفاظا على سلامة عقيدتهم — هم الرجال الذين يمنحون المسيرة البشرية محتواها الحضارى .

واذا كانت هناك حضارات متعاقبة فى تاريخ البشرية فلأن الحضارة اللاحقة حضارة فنية تجتاح الحضارة السابقة الهرمة التى فقدت القدرة على الاستجابة للتحديات الخارجية .

# في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم

للاستاذ رمضان لاوند

## الحضارة والفتوة :

فى ضوء هذه الحقيقة التى نقررها نستطيع أن نقول : إن الحضارة هى فتوة الفكر والجسد والعاطفة والإرادة .

فيوم يفقد المجتمع قدرته على التحرك والتغلب على ما يصادفه فى عالم الطبيعة والإنسان من العراقيل والمتاعب فقد كتب على نفسه الموت .

ولذلك فإننا نعتقد بأن الانتفاضات التى يتحرك بها الجسد العربى المسلم اليوم والتناقضات العنيفة التى يعانىها هى الآية والعلامة على أن احتياطياً كبيراً من النشاط بدأ يتفجر بطاقاته فى طريق التاريخ . وإذا كان ما يزال متعثراً فى خطواته ، مبهوراً أمام ما يواجهه من التجارب عاجزاً عن استيعاب الأبعاد الحقيقية لمعضلته فلأنه ما يزال فى حاجة إلى مزيد من الوقت والنضج والممارسة ..

إنه لم يعرف فى تاريخ أمة أو حضارة أن هذه أو تلك قد خرجت إلى الدنيا برؤية فكرية واضحة يرفدها نشاط فائق إلا بعد أن يكون أبنائها قد دفعوا من أعصابهم ودمائهم وأرواحهم الثمن الكبير الذى تفرضه عليهم . المتواكلون ساقطون فى الطريق لأنهم يخافون الحركة . والمقلدون طريدو الحياة لأنهم يهابون الإبداع . والملاحدون الخربون فاشلون فى تحمل مسؤوليات البناء لأنهم عاجزون عن تكوين رؤية اعتقادية بناءة .

## الاسلام والحركة :

والجدير بالذكر أن القرآن الكريم قد ناقش ظاهرة الحركة واعتبرها عنوانا على القوة الفائقة ومخرجا من مخارج الخلاص حين حدثنا على لسان الملائكة والضعفاء ونقل إلينا الحوار التالي بين هؤلاء وأولئك . قال عز وجل فى الآيات ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ من سورة النساء :

« أن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا . الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا . فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا » ..

الصورة واضحة جدا . ان تبرير الخضوع بادعاء الضعف موقف مرفوض لانه عنوان على التواكل وآية على السكون الذى هو بعض معنى الموت . وتقرر هذه الآيات الكريمة أن الخروج من الضعف لا يكون بمواجهة القوة وحسب بل يكون أيضا بالمهاجرة والخروج فى أرض الله الواسعة . والقرآن لا يجد عذرا مشروعا للناس المزعومين مستضعفين ما لم يكونوا من الولدان والنساء والرجال العاجزين حقا عن الحركة والتنقل . ويسترسى الوحى من بعد فى ابراز ثمرة المهاجرة ونتائجها فيقول : « ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغما (١) كثيرا وسعة . ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحيما » . وإذا فالتعليم الاسلامى واضح فى هذا المعنى . إنه يرفض أى اعتذار .

## الهجرات فى التاريخ :

ولماذا نذهب بعيدا فى البحث التجريدى عن معنى الحركة والتنقل ؟! يكفى ان نتذكر بأن الهجرات البشرية التى ترافقها رسالات فكر وعقيدة هى وحدها التى تصنع الحضارات وتبنى المجتمعات المزدهرة وتصلح الأرض وتشتيع الحياة والخضرة فى أرجائها .

أوليس أن تاريخ الاسلام فى فجر نهضته هو سلسلة من الهجرات التى يحمل أصحابها رؤية فكر وعقيدة ؟ أوليس أن حضارات الشرق الاوسط فى سوريا والعراق ومصر كانت كلها ثمرة هجرات بشرية متعاقبة من الصحراء ؟ وأخيرا اليس أن نهضة القارة الاوروبية فالاميركية من بعد كانت حصيلة الإفواج من الرجال والنساء الذين خرجوا من ديارهم يبحثون عن الرزق ويسعون الى الاستيطان فى الاراضى البور التى لم يحسن أصحابها القيام عليها ؟ !

وإذا كانت هناك فوارق بين حضارة وأخرى فهى فوارق ناجمة عن نوعية الفكر الذى تحمله أفواج المهاجرين وعن قيمة العقيدة التى بها يعتقدون . المهم هو أن الهجرات التى ترافقها رسالة معينة ذات عقيدة خاصة هى وحدها القادرة على صنع الحياة وجعل أصحابها جزءا من التاريخ البشرى الاصيل ..

## هجرة النبی عليه الصلاة والسلام :

فى ضوء هذه البيئة نواجه ظاهرة أخرى فى تاريخ نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . لقد حاول عليه السلام أن يواجه جماعة قريش بكل ما كان

يملك من قوة الخلق وقدرة على الصبر ووضوح فى الرؤية وأصاله فى العقيدة . ولكن مكابرة هذه الجماعة المشركة وضعته أمام أحد موقفين لا خيار له معها فاما أن يستسلم للشرك فى جموحه وعناده وأما أن يهاجر بحثا عن أرض أخرى وشعب آخر يجد عندهما من الوعى ومن الاستعداد للفهم ما لم يجده عند جماعة قريش ومن الطبيعى أن يختار الموقف الثانى فيصدع بأمر الله ويقرر الهجرة اليه فى أرض جديدة وجماعة جديدة . والجدير بالذكر ان الهجرة النبوية الكبرى قد سبقت بهجرتين جانبيتين أريد بهما أن تكونا مخرجين من المآزق التى كان المسلمون يجدون فيها أنفسهم بسبب من تعنت قريش ومفالاتها فى اضطهاد الفئات المؤمنة . والواقع أن هاتين الهجرتين قد كانتا بمثابة تجربتين تمهيديتين يتحسس بهما المسلمون موطنًا ظنوا انه يصلح لهم . أو أنهما كانتا محاولتين أراد بهما النبى صلى الله عليه وسلم أن يتعرف الى النتائج العملية المترتبة على الخروج من الديار .

وقد أراد الله سبحانه وتعالى فى سابق علمه أن تكون الهجرة الكبرى التى تغيرت بها أقدار المسلمين ووضعت بها أحجار الأساس لدولة الاسلام الفتية فى أرض عربية والى شعب عربى . وهى ارادة متفقة مع سنن الله فى خلقه . ان احتمالات الوحدة فى العمل والتعاون بين الفئات المهاجرة وبين الشعب الجديد تكون أكثر توفرا حين تشد الفريقين اللغة المشتركة والعقلية المتقاربة والجغرافية الواحدة . هكذا صدر الامر الالهى ونزل به الوحي الى النبى صلى الله عليه وسلم ان اخرج من بلدك مكة الى حيث تجد حظا أوغرا من النجاح وقوما أكثر استعدادا لتقبل رسالة الاسلام .

### سياق آية الهجرة :

ومما يلفت النظر أن الوحي السماوى قد وضع الحديث عن الهجرة فى صميم آيات قرآنية تناقش القاعدين عن القتال والمتواكلين المترددين فى الحركة وتكشف عن أخطار التثاقل والتباطؤ فى ميدان الكفاح من أجل العقيدة والعمل فى سبيل رسالة الله . والحديث عن الهجرة فى هذا السياق بطرح قضيتين هامتين :

القضية الاولى هى قضية الحركة الناشطة التى ترمز الى الفتوة والحيوية عند صاحبها . والقضية الثانية ، هى قضية العقيدة والثقة المطلقة بنصر الله كآية على أهمية الرؤية الاعتقادية المرافقة لحركة الهجرة الى الارض الجديدة والشعب الجديد .

لنقرأ فيما يلى كلام الله فى هذا المعنى . انه يقول «يأيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الارض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل . إلا تنفروا يعذبكم عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شيء قدير . الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانى اثنى اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم . انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » . .

هكذا يبدو لنا أن سخط الله عز وجل موجه الى المتثاقلين فى الارض

التوانين فى الحركة والمترددin أمام المسؤوليات التى يفرضها الجهاد فى سبيل العقيدة .

انه عز وجل يهدد هذه الفئة من الناس بالعذاب واستبدال قسوم غيرهم ويؤكد لهم ان نصر الله للنبي لا يتوقف عليهم فاذا ترددوا فى الهجرة الى ميدان القتال وجبنوا أمام العدو فعليهم أن يتذكروا يوما لم يكونوا فيه الى جانب محمد عليه الصلاة والسلام ولم تكن لهم يد فى نصره . يوما أخرجه فيه كفار قريش يرافقه صاحبه وصفيه أبو بكر رضى الله عنه . فاذا آنس النبي فى صاحبه خوفا أو شبه خوف بادر الى طمأنته فيقول له : لا تحزن ان الله معنا . فى هذا اليوم تم النصر له وأخرجته العناية الالهية من المأزق الشديد الذى وجد نفسه فيه وصاحبه وجعلت كلمة الذين كفروا السفلى وبقيت كلمة الله هى العليا . ثم يمضى الوحي السماوى فيحرض المتواكلين المتثاقلين المؤثرين لتناع الدنيا وزينتها على النفرة والنهوض للقتال خفاغا وثقالا . يجاهدون بالأموال والأنفس فى سبيل الله لا يرددهم خوف ولا تزلزلهم تهديدات العدو .

ولو ثننا ان نمضى مع الآيات القرآنية التالية لوجدنا صورة حقيقية لنفسية الفئة المتواكلة المتثاقلة على ان هذه الصورة ليست مما نقصد الى تحقيقه فى هذا الموضوع .

### الهجرة وحضارة الاسلام :

واذا فنحن حين نتحدث عن الهجرة النبوية انما نتحدث فى الواقع عن قمة الانتصار على الضعف وحين نستشهد بوقائعها نحاول ان نقرر الحقيقة البسيطة التالية — وهى ان الحضارة ثمرة الفكر المهاجر الباحث فى أرض الله الواسعة عن الخلاص والازدهار .

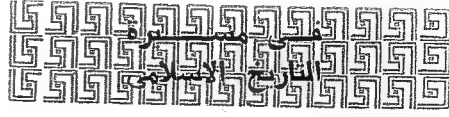
فاذا قلنا ان هجرة النبي صلى الله عليه وسلم هى التى وضعت حجر الأساس لمجتمع الحضارة الإسلامية فنحن لا نجاوز الواقع . انها البرهان الدامغ على ان العقيدة الحية النشطة والمتحركة هى وحدها التى تصنع تاريخ الامم العظيمة .

ولو أردنا أن نستعمل اللغة العصرية فى تصوير معنى الهجرة النبوية لقلنا ان هذه الهجرة هى قمة المعاناة التى تتفجر بها ينابيع القوة والالم وتتلاقى بها أشعة الايمان وظلمات الكفر ويتقابل فيها يقين الارادة واضطراب الضعف البشرى ثم تنتهى هذه المعاناة الى موقف النصر بفضل الخلق القوى والايمان الواعى واليقين المطمئن .

ولئن لم يكن لذكرى الهجرة من دور تقوم به غير أنها تذكير لنا بقيمة العقيدة المتحركة النشيطة لكان حقا علينا أن نحتمل بها للعظة والعبرة .

« ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو القى السمع وهو شهيد » .





# الفتوح الإسلامية

للدكتور أحمد إبراهيم الشريف

إن توحيد العرب في شبه الجزيرة العربية تحت راية الإسلام على يد النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم تثبتت هذه الوحدة على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه بعد القضاء على حركة التمرد التي قامت بها القبائل العربية والتي عرفت باسم « الردة » ، كان حدثاً كبيراً في تاريخ العرب ، فلم يعرف العرب هذه الوحدة الشاملة تحت راية دولة ودين إلا بمجيء الإسلام . وقد ترتب على هذا الحدث الكبير حدث أكبر منه بالنسبة لتاريخ البشرية جميعاً ، فقد خرج العرب إلى المجال الخارجي في حركة فتوح عظيمة امتدت في المشرق إلى أواسط آسيا ، ووصلت في المغرب إلى شواطئ المحيط الأطلسي وغرب أوروبا ، ونتج عن ذلك نتائج بعيدة المدى في تاريخ الإنسانية من جميع النواحي السياسية : السياسية والدينية والحضارية على السواء :

فأما من الناحية السياسية ، فقد تغيرت خريطة العالم السياسية ، إذ سقطت إمبراطوريات كبيرة كانت تمد سلطانها على جزء كبير من العالم المعروف وتتحكم في تقرير مصيره ، وقامت دولة جديدة امتدت على رقعة فسيحة من الأرض شملت العالم المتحضر كله في ذلك الوقت ، ولم يشهد العالم إمبراطورية امتدت على رقعة متصلة من الأرض هذا الامتداد ، وكان لهذه الإمبراطورية الجديدة خصائص تخالف الإمبراطوريات القديمة والحديثة في التفكير السياسي والحضاري والاجتماعي .

وأما من الناحية الدينية ، فقد قامت ديانة جديدة اعتنقها معظم الشعوب المتحضرة في العالم يومئذ ، وغلبت فيها على ديانات كبرى . وبقيامها تم القضاء على الوثنية قضاء حاسماً . وعرف العالم لأول مرة معنى الحرية الدينية ، فإن الإسلام اعترف بالديانات السماوية ، ولم يحترم حرية العقيدة فحسب ، وإنما كفلها ورعاها .

وبقيام الامبراطورية الإسلامية قامت حضارة إسلامية ، نستطيع ان نقول مطمئنين إنها أول حضارة عالمية قامت على هذه الأرض ، فقد اتسع أفق المسلمين الفكرى لهضم الحضارات السابقة ، واتسع صدرهم للاعتراف بها ، وهذا الاتساع فى الأفق الفكرى يرجع إلى خصائص الإسلام الذى كما نادى بوحدة الخالق نادى بوحدة الخلق ، وجعل العقل أساس المعرفة ، ولهذا نقب المسلمون عن حضارة اليونان ، فاستخرجوا كنوزها المدفونة فى طيات التاريخ، كما فتنشوا عن حضارة بابل وآشور وفينيقيا ومصر وبحثوا عن حضارة الفرس وحكمة الهند ، ونقلوا هذا التراث إلى اللغة العربية ، ثم درسوه وشرحوه ، وأضافوا إليه وأصلحوه ، وطبخوه جميعا فى وعاء واحد ، فأخرجوه للناس بعد ذلك مزاجاً جديداً ، اتخذ اللغة العربية أداته والمثل الإسلامية العليا قواعده وسياجه .

ولم ينفرد رجال العرب بالقيام على هذه الحضارة وتنميتها ، بل أتاحوا لكل العقول على اختلاف أجناسها ودياناتها أن تشارك فيها وتسهم بقدر ما تتيح لها مواهبها وكفاياتها ، فبرز كثير من رجال الفرس والترك والسرمان والشوام والمصريين والمغاربة والاسبان وكل الشعوب التى دخلت فى الإسلام أو خضعت لدولته ، فى كافة ميادين الحضارة . وكما برزت كفايات الرجال كأفراد ، برزت كذلك كفايات الشعوب كمجموعات ، فقد أتاح الإسلام لكل الشعوب أن تدخل فيه وأن تسهم فى نشاطه السياسى ، وأن تتقدم بحسب كفاياتها وقدرتها فتصل إلى مركز الصدارة فى حكم العالم الإسلامى وقيادته ، فلم يمض كبير وقت حتى تصدر الفرس العالم الإسلامى ، ثم تلاهم الديلمية ، ثم الترك السلاجقة ، ثم الترك العثمانيون ، وفى كل ذلك لم يجد المسلمون غصاصة فى أن تصدر هذه الشعوب وأن تحكم تحت راية الإسلام ، فقد ألقى الإسلام غوارق الجنس واللون ، وهذه الظاهرة لم يعرف العالم لها نظيراً فى تاريخه القديم والحديث على السواء ، فلم يعرف التاريخ شعباً من الشعوب التى ضمتها الامبراطورية قديمها وحديثها ، تصدر الامبراطورية أو ساد فيها أو حتى وصل إلى المساواة مع أصحابها . وحتى العالم المتحضر الغربى لم يستطع التخلص من نزعة التفرقة إلى الآن ، فهى ظاهرة لم تتحقق إلا فى دولة الإسلام . كما أتاح الإسلام للشعوب فى ظل الامبراطورية الإسلامية أن تنمى شخصيتها الإقليمية ، وأن تقوم فى حواضرها مراكز للحضارة تسهم فيها وتنافس غيرها فى مضمارها ، فتعددت مراكز الحضارة فى العالم الإسلامى ، فسمروند وبخارى ومرو والرى والبصرة والكوفة والقيروان وفاس وغرناطة وغيرها من مدن العالم الإسلامى كانت مراكز للحضارة ، وكانت تنافس المدينة ودمشق وبغداد والقاهرة وقرطبة وهى العواصم التى قامت فيها الخلافة . وإنها لظاهرة فريدة كذلك أن لا يسعى شعب من الشعوب التى ضمها العالم الإسلامى حين أتاحت له فرصة التقدم والتفوق أن ينفصل عن هذا العالم ورغم تعدد القوميات . وحتى فى أوقات التمزق السياسى لم تصطنع الحدود ولم تفرض الحواجز ، ولم يكن هناك حجر على العلماء والأفراد أن ينتقلوا عبر الدول والممالك والامارات التى قامت فى نطاق العالم الإسلامى أو أن يتعارفوا ويتعاونوا . ومن ثم ظلت الوحدة الحضارية والفكرية قائمة ، وظل الاعتراف بالوحدة المعنوية للعالم الإسلامى موجوداً ، وظل المسلمون كالجسد الواحد إذا أصيب منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى .

ولأول مرة فى تاريخ البشرية تختلط الدماء بين الشعوب وتنصهر الجماعة

فى شعب إسلامى واحد ، فيحصل التصاهر والتزواج وتنشأ أجيال لا نستطيع أن نرد دمها صريحا الى جنس بعينه من الأجناس المتلاحمة فى هذا العالم الإسلامى الواسع .

وعلى كل من يريد أن يقدر قيمة الفتوح الإسلامية ، وأن يقيم مقارنة بينها وبين الفتوح التى سبقتها أو التى أتت بعدها ، أن ينظر إليها من نواح ثلاث :

- ١ - من ناحية الفكرة التى دعت إليها .
- ٢ - من خلال الطريقة التى تمت بها .
- ٣ - من حيث النتائج التى ترتبت عليها .

## ( ١ )

حين بُعث محمد صلى الله عليه وسلم فى مكة رسولا يدعو الى دين جديد ، كان الهدف الدينى والاجتماعى واضحا ، فهو يدعو الى عبادة إله واحد هو الله رب الوجود ومبدعه ، ونبذ ما عدا ذلك من أصنام وأوثان وكل ما يلقى ظلا من المشاركة مع الله « قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا أحد » وقد استطاع النبى بعد كفاح دام أكثر من عشرين سنة أن يقضى على الوثنية فى بلاد العرب قضاء حاسما ، وأن يقر الوحداية اقرارا نهائيا واضحا . ولم تكن الوثنية قد قضى عليها فى العالم على الرغم من وجود الديانات السماوية الكبرى وعلى الرغم من سعة انتشارها ، فقد ظلت الوثنية تقوم الى جانب هذه الديانات وتعايشها ، وأكبر شاهد على بقاء الوثنية بكل قوتها وجودها فى الجزيرة العربية وهى بلد متوسط تحيط به مراكز النصرانية واليهودية على السواء ، هذا الى أن آثار الوثنية خالطت هذه الديانات مخالطة شديدة وأثرت فى طبيعتها ، فكان ظهور الإسلام وتقريره للوحداية تقريراً واضحاً أمراً ضرورياً ، وكان قضاؤه على الوثنية فى هذه البقعة قضاء حاسماً ، وتتبعه لها فى باقى معاقلها ومحو آثارها أمراً لازماً .

ثم إن الهدف الإنسانى كان واضحاً منذ أول الأمر ، فقد جاء الإسلام بفكرة المساواة الاجتماعية بين الناس ، وإلغاء ما قام بينهم وما كان متحكماً ومعترفاً به بين الشعوب والدول حتى ذلك الوقت من التفرقة الجنسية والتفرقة الاجتماعية . فقد قرر تقريراً حاسماً أن الناس كلهم إخوة ، وهم لذلك يجب أن يكونوا متساوين فى الحقوق والواجبات ، وليس أكبر دليل على ذلك مما تعطيه الآية القرآنية الكريمة : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم » . فقد حوت كل أصول المساواة بين الناس ، كما أوضحت أصول التعامل بينهم ، فالخطاب فيها موجه للناس جميعاً دون تمييز بين جنس وجنس ، ثم هى تذكر أنهم جميعاً متساوون فى مبدأ الخلق ، فالله رب الوجود خلقهم جميعاً ، ولذلك فلا تمايز بينهم ولا تفاضل بالأرباب . والله حين خلقهم لم يخلقهم من آباء متعددين أو أمهات متعدديات ومن ثم فلا تمايز بالآباء أو تفاضل بالأمهات ، ثم تكاثروا فكانوا شعوباً وقبائل ليسهل التعارف بين جماعاتهم ويتم التعاون ويسهل التعامل . ثم أن الآية الكريمة تقرر نوع الفضل وميزة التقدم ، فتجعلها عمل الخير والسعى لتحقيق المصلحة العامة التى تحقق النفع للجميع فى ظل الإخاء العام والمساواة الشاملة ،

فهم من حيث المبدأ العام متساوون جميعاً ، وهم فى ظل المساواة متعاطفون متراحمون ، يقوم على قيادتهم أكثرهم عملاً للخير وأعظمهم برّاً بهم وتحقيقاً لمصالحهم ، وأبعدهم عن غاية الطمع والاستبداد . ومن هذا المفهوم نبع المثل العربى « سيد القوم خادمهم » .

وكان العالم قبل الإسلام يعيش على غير هذه السنن ، فالأفراد فى الشعب الواحد ينقسمون إلى طبقات يعلو بعضها على بعض ، دون ما سند من الكفاية والعدل ، فهناك طبقة أشراف ، وطبقة عامة ، وطبقة عبيد ، ولكل طبقة حدود ، وأعطيت امتيازات ، وحرمت من حقوق ، وقد وصل الحرمان فى ذروته الى حد الحرمان من حق الحياة نفسها . وفى كل ذلك لم تكن المواهب والكفايات والعمل هى الحكم والفصل ، وإنما كان المولد والثروة والطغیان . وكما تمايزت الطبقات فى الشعب الواحد ، تمايزت الشعوب فى المجتمع الإنسانى العام ، فشعب له السيادة وله كل الحقوق ، وشعب حمل العبودية والخضوع وحرم من الحقوق . وكان الغلب الحربى هو أداة السيادة وعامل العبودية فى كلتا الحالتين . ومن ثم امتلأت الحياة بالتناقضات العجيبة ، وفاضت النفوس بالحق والعداوة ، وتعطلت كثير من مواهب الأفراد والشعوب ، وسارت الحياة بخطى ثقيلة بطيئة نحو غاية الكمال التى هى هدف رسالة الإنسان على الأرض ، ولقد تمر القرون ووسائل الحياة كما هى لم يدخل عليها تحسن ملحوظ ، ونكاد نحس أن القريحة الإنسانية عقلت فلم تعد تتفنى عن حيلة جديدة أو تنتج عملاً جديداً ، وكان يبلغ بالعمم الإنسانى فى أن يحارب العقول وأن تجازى المواهب بالقتل ، ويعاقب أصحاب الملكات الخلاقة بالتعذيب والإعدام .

وحتى الدين الذى كان المفروض أن يكون رحمة للناس ، فيوقظ الضمير ويرد عن الهوى ويحد من الطغیان ، حوله رجال الدين الى قيد تغل به رقاب الناس ، وقد تحالف رجال الدين مع الحكام أو نازعوه السلطان ، وقد أصبح الناس يلف رقابهم غل مزدوج ثقيل ، أو يغفلون بقيدين أحدهما يحكم الجسد ومفتاحه فى يد الحكام والآخر يسيطر على الروح ومفتاحه فى يد الكهان ، فلا حرية للجسد ولا حرية للروح .

والإسلام حين جاء فك عن العقول عقالها ، وأطلق للبصيرة الإنسانية قيودها وحللها من جمودها ، ولم يرض منها بغير الانطلاق ، فانطلقت تبذل فى كل مجال . كما حرر الروح والضمير من كل سلطان ، فلا وساطة بين الإنسان وربّه فهو أقرب إليه من حبل الوريد ، وكل نفس بما كسبت رهينة . وحتى مجال الإيمان نفسه لم يقبله الإسلام تقليداً ، ولم يرض من الإنسان أن ينسحق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء « ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، صمّ بكم عى فهم لا يعقلون » فالتقليد بغير عقل ولا هداية هو شأن الكافرين . والمرء لا يكون مؤمناً الا اذا عقل دينه وعرفه بنفسه حتى اقتنع به ، فمن رضى على التسليم بغير عقل ، والعمل ولو صالحاً بغير فقه ، فهو غير مؤمن . فليس القصد من الإيمان أن يذل الإنسان للخير كما يذل الحيوان ، بل القصد منه أن يرتقى عقله وترتقى نفسه بالعلم ، فيعمل الخير لأنه يفقه أن الامر النافع المرضى لله ، ويترك الشر لأنه يفهم سوء عاقبته ودرجة مضرته .

ثم إن الإسلام دعا الى أدب النفس وتهذيبها روحياً واجتماعياً أساسه

الإيمان بالله ، ورياضة العقل والقلب على هذا الأساس ، دون نظر الى منفعة مادية يجنيها الانسان من وراء هذا الأدب .

ولكى تتحقق هذه المبادئ التى جاء بها الاسلام ، كان لازماً أن يضمن لها التطبيق العملى ، وإلا تحولت الى مجرد دعوة نظرية ، لا يلبث أن يخفت صوتها مع مرور الزمن وبين ضجة الحياة . لذلك حرص النبى صلى الله عليه وسلم على أن يقيم لدعوته أمة وينشئ لها دولة تكون مجالاً لتطبيقها عملياً ، فما كاد يصل الى مدينة « يثرب » بعد هجرته من مكة حتى أنشأ هذه الدولة . وهو حين أنشأها حرص على وضع دستور مكتوب لها عرف عند المؤرخين باسم « الصحيفة » . وفى هذا الدستور قرر المبادئ الرئيسية التى سار عليها المسلمون من بعد ، والتى كانت أول تطبيق عملى للمبادئ التى جاء بها الإسلام .

وأول بنود هذا الدستور هو « المؤمنون والمسلمون من قريش ويثرب ، ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم ، أمة واحدة من دون الناس » وبهذا التقرير أعطى النبى صلى الله عليه وسلم صفة للأمة الإسلامية ، فكلمة الأمة هنا ليست اسماً لجماعة تربطها رابطة النسب أو الجنس ، وإنما هى تدل على الجماعة بالمعنى المطلق . وبهذا ألغى النبى الحدود الجنسية فلم يجعل لها وجوداً بالنسبة للدولة ، وبهذا أصبح الإسلام ملكاً لمن دخل فيه . وبناء على هذه القاعدة دخل فى الاسلام وشارك فى حياة أمة الاسلام شعوب كثيرة ، دون أن يضع الاسلام أمامها عقبات تحول بينها وبين الاشتراك اشتراكاً فعلياً فى حياة العالم الاسلامى . وهذا المبدأ هو الذى كفل للإسلام حيوية متجددة دائماً ، فلم يربط الأمة بشعب واحد تخمد حيويتها كلما خمدت حيويته وقلت كفايته ، وإنما جعلها مجالاً عاماً تبرز فيه كفايات الشعوب ، فتتجدد حياة الأمة بظهور المواهب والكفايات الجديدة فى العالم الواحد المترابط .

وهذا المبدأ كان جديداً كل الجدة على العوالم القديمة من يونانية ورومانية وفارسية وغيرها من الأمم والشعوب ، وهو لا يزال يحمل طابع الجدة حتى فى عصرنا الحديث . فالأمة فى دستور الاسلام هى جماعة الله التى تتسع لكل البشر ، وهى التى ترعى مبادئ السلام ومبادئ حماية المحق ومنع الظلم ، والله هو الشهيد الذى يشرف عليها ، فالإيمان هو رباط الاتحاد والمؤمنون هم ممثلو معناه ، وهم لذلك أول من يجب عليهم الوفاء له ، وهم فى الوقت نفسه أول من يتمتع بالحقوق التى يكفلها لهم .

وإلى جانب هذا المبدأ العام الذى يكفل للناس جميعاً أن يعيشوا فى ظل أمة واحدة بغض النظر عن أجناسهم وألوانهم ، وضع النبى صلى الله عليه وسلم بنوداً يكفل الحرية الدينية لأصحاب الديانات السماوية . ولذلك فإن هذه الدولة الاسلامية كانت فذة فى تاريخ البشرية ، لأنها — بالرغم من قيامها فى الاصل على أسس دينية — أقرت مبادئ لم تعرفها الدول الدينية أو غير الدينية من قبل . وأول هذين المبادئ هو حرية الأديان ، وهى حرية لم تقرها الدولة الاسلامية فحسب ، بل إنها تتعهد بحمايتها . وثانيهما هو مبدأ تعريف فكرة الوطن والدولة فى أوسع معانيهما تسامحاً وإنسانية ، وهو مبدأ يكفل المساواة فى الحقوق والواجبات الوطنية بين جميع أفراد الأمة على اختلاف أجناسهم ولغاتهم وعقائدهم .

تحت ظل هذه المبادئ قامت دولة النبى صلى الله عليه وسلم فى يثرب ،

واستطاعت فى مدى عشر سنوات أن توحد الجزيرة العربية كلها تحت لوائها ، وأن تطبق على أهلها هذه المبادئ تطبيقاً عملياً . ولم يكن محمد عليه السلام رسولاً للعرب وحدهم ، وإنما كانت رسالته للناس أجمعين ، بين ذلك القرآن الكريم ، وأيده الرسول بإيفاد رسله الى ملوك العالم المعروف حوله يدعوهم بدعوة الاسلام ، ولقى رسول الله ربه ولم تنتشر دعوته فى أمم العالم ، ولكنه ترك أمة قال الله فيها : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » . ولقد أشربت نفوس العرب بمبادئ الاسلام ، وهم إذ توحّدوا على هذه المبادئ كان عليهم أن يتمموا دعوة النّبي صلى الله عليه وسلم فيبلغوها للعالم من حولهم وكان عليهم أن يسعوا الى تطبيق مبادئها العليا بين شعوب هذا العالم ، ليكونوا بذلك شهداء على الناس كما كان الرسول عليهم شهيداً . وبهذه الأفكار اندفع العرب الى المجال الخارجى فاصطدموا بقوى الدول الكبرى القائمة من حولهم .

## ( ٢ )

هذا من ناحية التفكير الدينى الإنسانى . أما من ناحية التفكير السياسى والعسكرى ، فإن الدولة الجديدة التى قامت فى جزيرة العرب بظهور الإسلام ، كانت تحيط بها دول كبرى تتحكم فى مصير العالم وتتنازع السيطرة السياسية والاقتصادية فيه ، فقد كانت الامبراطورية الفارسية تقوم على الجانب الشمالى والشرقى للجزيرة العربية ، ودولة الروم ( الامبراطورية البيزنطية ) تقوم على جانبها الشمالى والغربى ، وبين الدولتين صراع شديد امتد زمناً طويلاً تخللته حروب دموية رهيبية . وقد وقعت أطراف الجزيرة العربية فى مجال هذا العراك الدولى ، بل كانت هذه الأطراف مسرحاً للصدام المسلح بينهما ، ولم ينج داخل شبه الجزيرة من محاولات الامبراطوريتين لإخضاعه ، ولم يحمه من الخضوع المباشر إلا طبيعة أرضه الصحراوية التى كان يصعب على جيوش الدولتين اجتيازها ، فضلاً عن قلة خيراتها . وقد خضع لنفوذ الدولتين من كان يجاورهما من قبائل العرب فى بادية العراق وبادية الشام ، كما خضعت اليمن التى كانت المفتاح الجنوبى لطريق التجارة العالمية الواردة من المشرق ، وقد استخدم الفرس والروم هؤلاء العرب فى حروبهم ، وسخروهم لتحقيق مصالحهم ، ولكنهم حين رأوا منهم قدرة على النهوض وميلاً للاستقلال ضربوا ممالكهم ، فحول الفرس مملكة الحيرة إلى ولاية فارسية بعد أن قتلوا ملكها النعمان بن المنذر ، كما حول الروم مملكة غسان الى ولاية رومية ، وسقطت اليمن تحت حكم الاحباش حلفاء الروم ، ثم استغل الفرس الثورة الوطنية التى قام بها سيف بن ذى يزن فحولوا اليمن الى ولاية فارسية بعد موت سيف .

وحين أرسل النّبي صلى الله عليه وسلم رسله الى الملوك بدأت الدولتان تنظران بعين الحذر الى قيام الدولة الاسلامية فى الحجاز ، وتراقبان تقدمها وتسعيان الى الحد من سلطانها . فأما كسرى فارس فقد أرسل الى نائبه على اليمن ( باذان ) يأمره بأن يأتية بذلك الرجل الذى ظهر فى الحجاز ، ولم يمنع كسرى من إرسال حملة لضرب الدولة فى الحجاز إلا أن الاضطراب الداخلى الذى كانت تعانيه دولته ، والذى كان من نتائجه قتل كسرى نفسه فى ثورة قام بها عليه ابنه ، ثم اسلام باذان لادراكه اضطراب أحوال الفرس وشعوره بقدرة الدولة العربية الناشئة على النمو . وأما قيصر الروم فإن

عماله قد بدأوا يتحرشون بحدود الدولة الإسلامية فى شمال الحجاز ، وأخذوا يستعدون لضربها ، الأمر الذى جعل النبى عليه السلام يوالى توجيه الحملات الحربية للمحافظة على حدوده الشمالية ، فأرسل حملة الى مؤتة على حدود بادية الشام قاتلت جيوش هؤلاء العمال ، ثم قام بنفسه على رأس حملة كبيرة الى تبوك حين بلغته أخبار حشود رومية لغزوه ، ولكنه لم يتجاوز حدوده وعاد حين لم يتقدم العدو لقتاله ، وقد ظل أمر هذا الحد الشمالى يشغل باله حتى أعد حملة أخرى لتأمين هذا الحد بقيادة أسامة بن زيد ، ولكنها لم تنفذ إلا بعد وفاته .

لم يتعد هدف النبى السياسى حدود الجزيرة العربية نفسها طوال حياته . وظل هذا الهدف هو هدف الدولة الإسلامية بعد وفاته ، حتى تطورت الظروف الى توسيع هذا الهدف ، فان الخليفة الأول أبابكر الصديق رضى الله عنه حين أرسل جيوشه لحرب المرتدين ، ولتطبيق « بيان براءة » وهو استبراء العرب من الوثنية استبراء تاماً ، كان الهدف واضحاً وهو ضم العرب فى أطراف الجزيرة الى الدولة ، حتى تتم الوحدة العربية وحتى تستقر الدولة فى حدودها الطبيعية . ولكن الدولتين الكبيرتين لم تسمحا للدولة الناشئة باستكمال هذا الهدف الطبيعى بل أخذتا فى مناوأتها مما أضطر الجيوش الإسلامية الى الاشتباك معها . ومع هذا الاشتباك فان الهدف السياسى للمسلمين ظل هدفاً إقليمياً ، لم يخطوه الا مضطرين . وحين تقدمت جيوشهم لتزيل التهديد الفارسى الرومى عن الحدود ، لم تفكر فى اجتياز الحدود العربية الطبيعية .

فإنها حين تقدمت نحو الشام إنما تقدمت فى المنطقة العربية الفسائية ، ولم تتجه الى ما وراءها ، فلم تتجه الى فلسطين أو الى سورية ، وإنما اتجهت الى « بصرى » عاصمة الفساسنة . لكن الروم تصدوا لها فاضطرت الى الاشتباك معهم فى معركتين صغيرتين هما معركة « دائن » ومعركة « العربية » فلم يكن انحراف الجيوش الإسلامية الى هاتين الجهتين انحرافاً مقصوداً ، وإنما كان انحرافاً اضطرارياً لمواجهة التجمعات الرومية . ثم حشدت الامبراطورية الرومية حشودها لقتال العرب ، فاضطر هؤلاء لمواجهة هذه الحشود فى أجنادين سنة ١٣ هـ . وحين علم أبو بكر بخبر هذا الاستعداد الرومى قال : « يا هادى السبيل ، انه الفجر أو البجر » وهذه الكلمة توضح سياسة العرب توضحاً تاماً وتبرز موقفهم ، فان الهدف كان إقليمياً مشروعاً ، لضم العنصر العربى من ناحية ولتأمين الحدود من ناحية أخرى . ولكن الأمر تطور بحيث أصبحت الدولة فى موقف جديد لم تستعد له ولم ترسم له خطة واضحة ، ولذلك يقول أبو بكر : « يا هادى السبيل !! » ثم هو يقدر خطورة الموقف فيقول انه سوف يتفتح عن فجر جديد بالنسبة للدولة الجديدة ، أو انه سيؤدى الى الدمار لو تراجعت ، فان العدو سيتعقبها ليقضى عليها ، وبهذا الإدراك دخلت جيوش المسلمين هذه المعركة ، فلما انتصروا على الروم فى أجنادين كان لزاماً عليهم أن يكملوا الموقف أو يعودوا لمواجهة هذا التهديد الخطير .

وفى جبهة العراق كان الموقف كذلك ، فان الجيوش العربية كانت تتجه لهدف إقليمى ، وكانت دوافع هذا الهدف قديمة ترجع الى أيام إسقاط مملكة الحيرة وصدام العرب مع الفرس فى معركة ذى قار سنة ٦١٠ م . وقد ظل عرب منطقة الخليج وبادية العراق فى صراع مع الفرس منذ ذلك الحين ، وكان

يتولى الاشتباك مع الفرس ، بعد قيام الدولة الإسلامية وتثبيت دعائمها بعد القضاء على تمرد المرتدين ، رجال من عرب هذه المنطقة وعلى رأسهم المثني بن حارثة الشيباني وهو من زعماء بكر بن وائل الذين اصطدموا بالفرس في ذي قار . والمثني بن حارثة ومن معه من زعماء القبائل العربية هم الذين طلبوا من الدولة العربية الإسلامية في أول عهد أبي بكر ، وكان لزاماً على الدولة أن تقف الى جانب حركة التحرر العربي في منطقة الخليج والعراق لضمهم الى دولة العرب من ناحية ، ولتأمين الحدود من غارات الفرس من ناحية أخرى . وكان عمال الفرس يتحفزون لقتال العرب وسحق حركة النهضة فيهم . فلما انتصر العرب على الفرس اكتفوا بضم العراق العربي ، ومنع الخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله عنه جيوشه من دخول إقليم فارس ، بل وقف بها عند الحدود العربية الطبيعية ، واعتبر الجبال الفاصلة بين العراق وإيران حداً طبيعياً تكتفي الدولة بالوقوف عنده . وقد عبر الخليفة عمر عن هذه السياسة بقوله : « وددت أن هذا الجبل من نار ، فلا يجوزنه إلينا ولا نجوزه إليهم » . ولكن الفرس أخذوا يجمعون جموعهم لإزالة العرب . ولو قدر لهم أن ينتصروا عليهم ، لما وقفت جيوشهم دون القضاء التام على دولتهم . وأمام هذا التهديد الفارسي تقدمت الجيوش العربية ففتحت فارس كلها ، كما فعلت في الجبهة الرومية أمام التهديد الرومي فتحت الجزيرة وفتحت مصر .

( ٣ )

من كل ما سبق نرى أن الفتوح الإسلامية كانت حركة سياسية وحربية اضطرابية دُفع إليها العرب بحق حماية النفس المشروع من ناحية ، وهي حين انتصرت في الحرب لم تستبد بالشعوب وإنما أنهضتها ، وأسلمتها في آخر الأمر زمام القيادة في العالم الجديد كله . فلم تكن الحركة الإسلامية حركة بربرية اكتساحية كحركة المغول أو حركات الجرمان تدمر المدن والحضارة وتفتك بالشعوب ، وكذلك لم تكن حركة استعمارية كما عرف العالم من حركات الاستعمار تستغل ثروات الشعوب وتعمل على تمزيق وحدتها . ولكنها كانت حركة حضارية إنسانية حملت في طياتها مبادئ إنسانية سامية ، أقرتها بين الشعوب التي خضعت لها ، وقدمت للشعوب فيها نوعاً من التحرر الإنساني للأفراد وللشعوب على حد سواء ، فأزالت عنها ما كان يسودها من نظم ظالمة قاسية وممن كانوا يحكمونها على شريعة التآله والعسف والظفیان .

والامبراطورية الإسلامية لم تكن كالامبراطوريات التي عرفها التاريخ ، تخضع الناس لشعب واحد وملك واحد يحكمها بقوته ويسيطر عليها بجبروته ، وإنما كانت عصبية أمم إسلامية ، تسعى لغرض إنساني بالغ غاية السمو ، غايتها أن يعيش الناس أحراراً تربط بينهم روابط المحبة والرحمة والعدل . وفي ظل هذه العصبية الإسلامية نهضت الشعوب وبرزت مواهبها ، وحتى الشعوب المتبربرة استطاع العالم الإسلامي أن يدخلها في نور الحضارة وأن يبرز قدراتها ، واستطاعت في خلاله أن تصل الى مراكز الصدارة في الحكم والسياسة . وكان مقر الخلافة في هذا المجتمع الإسلامي هو مقر العصبية ، ولم تستأثر الخلافة بالسلطة الروحية ، كما لم تستأثر عاصمتها بالعلم ونوره ، فقد كان المسلمون لا يعرفون سلطة روحية غير أمر الله تعالى ، وكانت العواصم الإسلامية كلها عواصم للعلم والفن والنشاط المادي للحضارة . هذا تقديم لحركة الفتوح الإسلامية ، نأمل أن نعود لتفصيلها في مقالات لاحقة إن شاء الله .



# حق الطلاق

للشيخ : علي الخفيف

أشد الارتباط بثناء الأمة واقتصادها ، وقدرتها على العمل ، واستمتاعها بالوجود المثالي الكريم ، القائم على التعاون والتماسك ، البعيد عن الانحلال البريء من الوهن والتناثر ، ذلك لان سلامة البناء وبقائه وقوته واحتماله ، رهن بسلامة لبناته وقوتها ، واستقرارها وشدة ترابطها ، وليس لبناء المجتمع لبنات سوى أسره .

ذلك ما للزواج من مكانة ، وما له من أثر في الحياة الإنسانية ، ومآثر في الأولاد والأسر والأقارب والمجتمع ، ولهذا امتن الله به على عباده ، وجعله آية من آياته ، فقال تعالى : « هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن اليها » وقال : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يفتكرون » كما أمر به في كتابه وجعله سنة هداية لرسله حتى يكون للناس بهم فيه قدوة فقال تعالى : « وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله » .

الزواج كما وصفه الله سبحانه وتعالى في كتابه الحكيم ميثاق غليظ بين الزوجين ، أخذه كل منهما من صاحبه ، فكانت له به حقوق قبله ، كما وجبت عليه واجبات له . دون مجافاة لما هو خير ومعروف ، وفي ذلك يقول الله تعالى في كتابه « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم » ، وتلك درجة القوام التي حملوها ، حتى لا يتقل على النساء عبؤها ، ولا يفؤن بأوزارها ، وكان في هذه الحقوق وتلك الواجبات قيام حياة الزوجين ، واستقامة أمورهما ، وسداد عوزهما ، وقوة رابطتهما ، وكمال تراحمهما وتعاونهما . وتمكين المودة بينهما ، وسكن كل منهما الى الآخر ، كما كان لكل ذلك آثاره الكريمة ، وثمراته الطيبة فيما للزوجين من أولاد وحفدة ، وأسر وأقارب ، إذ تمتد اليهم روافده وتزدهر فيهم ثمراته ، فيورثهم ذلك الفا ومودة وتعاوناً ورحمة . وقوة ووحدة ، ولذلك أثره في بناء مجتمع سليم . واقامة حياة إنسانية كريمة .

والزواج كحافز ووسيلة ، يرتبط

وقال تعالى : « ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية » ثم لم يعن جل وعلا في كتابه بأمر بعد عقيدة التوحيد عنايته بأمر الزواج وما يتصل به ، فبين نظامه ، وفصل أحكامه ، وذكر حقوقه وواجباته بما يحفظ له ما أراده له الحكيم العليم ، من الدوام والصيانة من تقلبات الأهواء ومنازعتها ، ونزعات النفوس السيئة الجامحة وهواجسها ، وما يجنبه أسباب الشقاق والبغضاء ، ومثار الخلاف والنزاع ، مما يعوقه عن أن يحقق ما لأجله شرع وطلب ، وما يرجى منه من خير وصلاح ، فكانت هذه هي حدود الله فيه التي حض على التمسك بها ، والتزام متطلباتها : « ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه » ، « ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون » .

تلك هي شرعة الله في الزواج ، فإذا انتهى الأمر فيها لسبب من الأسباب إلى انهيارها ، فتعرت عن خصائصها ، وفقدت أغراضها ، وانحرفت عن أهدافها ، وحيل دون إقامة حدود الله فيها ، انتكس وضعها ، وساء حالها ، وأدت إلى عكس ما يطلب منها ، وأصبحت جحيما يصلى بناره الزوجان ، ويشقى به أولادهما وذوي قرابتهما . وصدعا كبيرا في بناء الأمة ، ومرضا أليما في جسمها ، موهنا لقوتها ، ومفسدا لسلامتها ، ولم يكن من الجائز بقاؤها ، ووجب عندئذ إنهاؤها قطعا لشرورها ، ودرءا لمفاسدها إن لم يمكن علاجها واصلاحها .

وفي هذا ولأجله شرع الله الطلاق ، فكان شرعه جلبا لمصالح أريدت منه ، ودرءا لمفاسد كان فيه الخلاص منها ، ولم يكن شرعة عقوبة وانتقام ، ولا تسلطا واستذلالا .

انه ليس بالرأى السليم ، ولا بالامر المشروع الذي حددت حدوده ،

وفصلت أسبابه أن يترك أمر الزواج في بقائه واستمراره ، وقيامه لتحقيق أغراضه إلى أهواء جامحة ، وتهوات عارمة ، وغضب طائش ، أو اضطراب نفسي ، أو انفعال وقتي لأسباب طارئة وظروف مفاجئة ، ليس لها بقاء ، ولا تقوم على أسباب معقولة ، ولا ترند إلى دواع مقبولة ، ليكون في مهب رياح عاصفة تعصف به ، فتودي بوجوده ، وتذهب بمصدر المودة ، وتقطع سبب الرحمة ، وتقضى على مبعث التعاون وملاذ السكن ، وهو ما امتن الله به ، وجعله للناس آية ورحمة ، دون أن يكون له من ذلك وقاية ولا عاصم ، وذلك ما لا يتسق مع شرع الزواج ، وما قصد منه ، وما يختلف عنه فيما يمكن أن يكون غرضا له وهذفا ، وتلك آية خطره وانتقاه شرعه ، فإنه لا اختلاف ولا تعارض ولا تناقض فيما يشرعه الحكيم العليم .

ليس الزواج إلا عقدا بين الزوجين ، لا ينشأ ولا يتم إلا باتفاقهما وإرادتهما ، وشأنه في ذلك شأن أي عقد لا يقوم إلا بإرادة طرفيه ، واجتماع رأيهما عليه ، وإذا كان المبدأ العام المقبول عند ذوي العقود السليمة أن العقد وقد ترتب عليه لكل طرف من طرفيه قبل صاحبه حقوق وواجبات أقرها الشارع الحكيم ، وأوجب تنفيذها ، وألزم القيام بها إلا ينفرد أحدهما بفسخه ، وبخروجه عن التزامه وإبطال حقوق صاحبه ، إذ لا سلطان له عليه ، وفي حد اقدمه على ذلك اعتداء بين ، فذلك ما كان يجب في الزواج ، وبخاصة إذا لوحظ أنه ليس كغيره من العقود من ناحية ما يترتب عليه كذلك من حقوق وواجبات لغير طرفيه ، يجب احترامها والمحافظة عليها ، غير أنه وقد تعرض لله من العوارض النفسية والخارجية ما

يجعله وبالا وجحيما لطرفيه ، ويفقده أغراضه ومزاياه ، ويجعل بقضاءه مصدر افساد ، ومبعث اضطراب ونزاع قد يؤدي بسلامة الأسرة ، ويهز من كيان الأمة ، فان الشارع قد رأى علجا لهذه الحال — وقد لا يكون من الميسور اتفاق طرفيه على فسخه — ان يستثنيه من هذا المبدأ ، وأن يجعل فسخه بارادة أحد طرفيه ، وقضت ارادة الحكيم العليم أن يناط بارادة الزوج ، لما له من تفوق فى الروية ، وقلة انصياع للعواطف والأهواء ، وقلة متابعته للأغراض الوقتية ، ولبصره بالعواقب ، والتزامه بما يترتب عليه من حقوق وواجبات ، ولما للرجال من القوامة على النساء ، حتى لا يلجأ اليه الا حيث يتعين أن يكون هو الملجأ الذى يوجب الشرع الالتجاء اليه ، وإيقاعه بارادة الزوج وحده ، ولم يجعل الشارع هذه الارادة مطلقة ، بل قيدها بقيود شرعها حين تدعو داعية المصلحة الى استعمالها ، وهى قيود عديدة أشار اليها فى كتابه الحكيم ، وسماها حدودا له فقال : « تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون » وقد بينها وفصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله وفعله وقضائه ، وأهمها ما أوجبه الله سبحانه وتعالى عند خوف الشقاق والنزاع من بعث الحكمين اذ يقول : « وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ان يريدوا اصلاحا يوفى الله بينهما ان الله كان عليما خبيرا » وهو أمر منه تعالى موجه الى الأمة وأولى الأمر فيها ، لمجيئه عاما مسندا الى جميع المخاطبين ، اذ يقول : فابعثوا .

ولما كان تقدير الأحوال والظروف الموجبة للطلاق ، أو المسوغة له شرعا ، الى نظر الزوج وحكمه بسبب

ان الطلاق اليه وحده ، وقد يخطئ فى تقديره فلا يتانى فى إيقاع الطلاق . حذر الشارع من ذلك ، ورغبه فى الصبر والمعاصرة بالمعروف ، فقال : « وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تخروها شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » .

كما حذر الزوجة من ان تميل الى الطلاق فتطلبه ، او تأتي من الامر ما يدعو اليه ، فقال : « وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير » وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان الطلاق حين يكون حللا فى نظر الزوج وتقديره فهو أبغض الحلال الى الله تعالى ، فكيف اذا كان محظورا لا تدعو اليه حاجة حقيقية .

اذا كان الطلاق بارادة الزوج مقيدا غير مطلق ، كما بينا فاقدام الزوج عليه فى حال لا تبرره ولا تسوغه شرعا ، ولا تتوافر فيها شروطه التى أشار اليها الله تعالى فى كتابه ، اعتداء بين وعصيان ، ومخالفة لأمر الشارع الحكيم ، وهو عند ذلك معصية لم يقدر لها الشارع عقوبة ، وكل معصية هذا شأنها يجوز التعزير عليها شرعا .

إن جعل الطلاق بارادة الزوج وحده ، واعتباره حقاله لا يعنى أنه مختار فيه ، ولا يتعارض مع تقييده بما أشرنا اليه ، فهو الى الزوج وارادته ، حيث تتوافر شروطه ومبرراته ، وليس له حيث لا تتوافر هذه الشروط ، ولا يعنى الا أن إيقاعه ومباشرته يكون اليه ، لا الى غيره حيث تدعو الداعية اليه .

لقد شرع الشارع الطلاق علجا اجتماعيا ، ونظاما طبيعيا ، لتلافى امراض اجتماعية خطيرة ، وقاية من ضرورها المستطيرة ، وضررها الأليم ، وشرها الماحق الممزق لأوصال

وانه من تعجل اناة الله فى الطلاق  
ألزمناه اياه — فالزمام اياه ، ولكن  
بحكم السياسة الشرعية ، والنظر  
الاجتماعى ، ومراعاة للمصلحة  
العامه ، وذلك ما جعله الله لأولى  
الأمر من المسلمين ، وقد أراد عمر  
أن يمنع الناس بذلك من الاسترسال  
فى الطلاق ، ومن التعجل الى بت  
الفراق ، فمنع المطلق ثلاثا من مراجعة  
مطلقة بارادته فى العدة ، بل ومن  
أن يتزوجها الا بعد أن تتزوج غيره ،  
بزواج جديد ، وكان ذلك — فيما  
أرى — الزاما من ولى الأمر بطريق  
السياسة الشرعية ، لا حكما بوقوع  
الطلاق ثلاثا كما أراد المطلق ، انه  
لا يملك عمر ولا الأمة جميعا ، تغيير  
حكم شرعه الله فى كتابه .

واذا كان هذا فعل عمر ، وما رآه  
علاجاً فى طلاق تعدى فيه المطلق  
حدود الله ، ألا يكون من حق ولى  
الأمر بطريق أولى أن يضع قيوداً  
يحول بها دون ما فشا وانتشر من  
إقدام الناس على التطليق لغير  
موجب ، وفى غفلة من الزوجة ،  
ولغير سبب يتصل بها ، أو حدث  
على علم به منها ، وهو ظلم  
وعصيان ، وايداء وطغيان ، وجناية  
على الزوجات والأولاد ، وعلى الأمة  
جميعاء .

لقد ظهر مما ذكرنا أن الطلاق  
لغير سبب يوجبه شرعا ، أمر  
محظور ، أو أنه اعتداء وخروج على  
حدود الله ، وعصيان لأمره ، أفلا  
يكون من حق ولى الأمر بل من الواجب  
عليه وقد أمر بتغيير المنكر ، ومنع  
الجريمة ، ودفع الضرر أن يشرع ما  
يحول بين الأزواج واقدامهم على  
هذه المعصية ، وأن يضع من القيود  
ما يمنع من وقوع هذه المعصية ، بما  
لا يمس ما للزوج من حق مباشرته  
الطلاق عند توفر الأسباب الشرعية  
التي تسوغ له الاقدام عليه .

الأمة ، المفرق لجماعتها ، ولكن  
تركه بارادة الزوج وحده دون قيد  
كما هو واقع فى أكثر البلاد  
الاسلامية ، يسر لمن لا ثقافة له من  
الجهلاء والحمقى ، وأرباب الهوى  
الفارقين فى الشهوات ، أن يقدموا  
على الطلاق بلا روية ولا نظر ، ولا  
تدبر فى العواقب ، فانقلب داء — وقد  
شرع دواء — وذلك للاقدام عليه فى  
غير وقته ، واستعماله فى غير  
موضعه ، حتى أصبحت مشكلة  
الطلاق من أكبر المشكلات  
الاجتماعية ، وأعظم المضكلات  
العصرية ، ومحل بحث بين  
الاجتماعيين ، ونزاع وخلاف بين  
المشرعين ، فى سبيل الوصول الى  
علاج حين غاب عنهم سبيله  
المستقيم ، وغفلوا عن كتابهم المبين ،  
وما تضمنه من حدود ، وما قدر من  
قواعد وأصله من أصول .

لقد كان الطلاق على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، وعهد  
أبى بكر ، وسنتين من خلافة عمر  
رضى الله عنه طلاق الثلاث واحدة  
— كما روى ابن عباس رضى الله  
عنه — غير أن الناس قد تتابعوا فى  
الطلاق ، وتعجلوا فتجاوزوا حدود  
الله فيه ، وطلق بعضهم مرتين أو  
ثلاثا فى عدة واحدة ، أو بلفظ واحد ،  
وكثر ذلك منهم ، ظنا منهم — فيما  
أرى — أن الطلاق تصرف وكل اليهم ،  
ونيط بارادتهم ، فكان لهم أن يستعملوه  
كما أرادوا ، فيكون طلاقاً معتبراً فى  
وقوعه وفى عدده ، فلما رأى ذلك  
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه ، عده خروجاً عن حدود  
الله ، وعصيانيا لما شرع الله ،  
فاستشار الصحابة وقال : ان الناس  
قد استعجلوا فى أمر قد كانت لهم  
فيه أناة غلو أمضيانه عليهم ، فلما  
واقفوا امضاه عليهم ، وقال : أيها  
الناس قد كان لكم أناة فى الطلاق ،

ليس فى كتاب الله ، ولا فى سنة رسوله ما يمنع من هذا الإصلاح ، بل هو أمر مطلوب شرعا من ولى الأمر ، فالدين يدعو الى منع المعصية ما أمكن المنع ، بل قد يرى بحق أنها معصية تستوجب تعزير من يقدم عليها — غير أن ذلك قد يكون من الناحية العملية مؤديا الى ضرر من المصلحة تجنبه ، وهو اشاعة أسرار الأسر ، وخفيا البيوت ، وما قد يتصل بذلك من اختلاق الأسباب ، واغتراء الكذب باشاعة الفحشاء والعيوب ، وغير ذلك مما ينبئ عليه طلب الطلاق ، وذلك ما يدعو الى تفاسق النزاع واشتداد البغضاء ، ولهذا يكون من المصلحة تجنب ما يثير ذلك ، ويكفى فى الوصول الى الغاية المرجوة أن يكون العلاج بوضع تشريع يوجب على الزوجين اذا ما أريد الطلاق الرجوع الى القاضى ، ليقوم بينهما بما أمر الله به فى كتابه من محاولة الصلح بينهما ، وإزالة أسباب الخلاف بالحكمة والموعظة الحسنة ، حرصا على بقاء الأسرة ، ومحافظة على ما ترتبط به من المودة ، وما يصدر عنها من رحمته ، وما ينجم عنها من صلة ، وليقوم اذا لم تفد عظمته ، ولم ينجح ارشاده بانفاذ ما أمر الله به من بعث الحكمين ، حتى اذا كان من نتيجة ذلك إعادة الوفاق والمودة ، وتام صلاح النفوس ، وسلامتها فذلك من توفيق الله وهداه ، والا أذنه بالتطبيق بحسب ما تقضى اليه الأمور بينهما من تبين مصدر الاعتداء ، ومبعث النزاع والخلاف ، وأيهما كان ظالما لصاحبه وما يترتب على ذلك من أحكام — فاذا أقدم الزوج على التطليق قبل أن يتمكن القاضى من ذلك فطلق عوقب لمخالفته أمر ولى الأمر فيما أصدره من قانون ملزم لجميع الأفراد — وليس فى عقاب من خالف أمر ولى الأمر مخالفة لشرع الله

تعالى ، فان أمره واجب الطاعة حين يكون الباعث عليه المصلحة لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » .

وقد عالجت بعض الحكومات الاسلامية هذه المشكلة فذهبت حكومة الى فرض قيود على من أراد التطليق ، توجب عليه أن يذهب الى القاضى يطلب إيقاع الطلاق ، والحصول على حكم به ، فاذا تعذر عليه ذلك وجب عليه تسجيل الطلاق بالمحكمة خلال مدة العدة ، وذهبت حكومة أخرى فى معالجهته الى سن قانون يقضى بأن الطلاق لا يقع الا لدى القاضى ، ولم تذهب حكومة الى اشتراط صدورهِ من القاضى وعدم وقوعه الا منه ، وذلك ما يوحى بأن العلاج بطريق التقييد هو ما يمكن الالتجاء ، حتى لا يمس ما للشارع من أصول ومبادئ فى صدره ، وذلك ما لم يلتفت اليه من يطالب الآن من الزوجات بأن يكون الطلاق بيد القاضى وحده ، غير آبه بما عليه المسلمون فى مشارق الأرض ومغاربها منذ ظهر الاسلام الى الآن ، من أن الطلاق بارادة الزوج وحده ، وأن ذلك هو ما شرعه الاسلام وسنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو طلب يقوم على شطط فى الرأى ، وتنكر لما يجىء به الدين — ذلك ما أردنا بيانه فيما تعالج به مشكلة الطلاق فى البلاد الاسلامية الآن ، وأن المعالجة بالالتجاء الى وضع القيود بما لا يعارض كتابا ولا سنة هو العلاج الصالح المقبول ، الذى لا تباہ قواعد الشريعة وأصولها ، وبه يتقى ما قد يجر التطليق عن رعونة أو طيش ، أو سوء ظن وتقدير ، أو شهوة دنيئة من شرور واضرار تلحق بالناس ، والله الموفق لما فيه السداد والصلاح .

تماسك

الأسرة

ومساجها

رهن بسياستها

تنظر الشريعة الإسلامية الى الأسرة ، على انهاروح المجتمع وعموده  
لفقرى ، فكل ما يتمتع به المجتمع من مظاهر الصلاح والخير والتماسك ،  
أو يعانيه من بلاء الفساد والشر والتفكك ، انما هو انعكاس مباشر لحال  
الأسرة ونظامها .

ولا نستطيع أن نعتبر هذه النظرة ، مزية اختصت الشريعة  
الإسلامية بها ، بل هي نظرة علماء الاجتماع والتربية والقانون . ما منهم  
الا من أيقن أن ينبوع الصلاح والفساد فى المجتمع انما يبدأ من الأسرة .  
ولكن هذا لا يعنى أن المجتمع لا سلطان له على الأسرة بأى تأثير  
أو تسيير . بل ان المجتمع — رغم ما ذكرنا — يعتبر هو المسؤول عن كثير  
من المناهج والاضاع التى تنصاع لها الأسرة دون ارادة أو اختيار منها .  
ولا تملك الأسرة فى هذه الحال الا ان تنتقم من المجتمع الذى أكرهها على  
تلك الاوضاع بأن ترد اليه ثمارها ونتائجها ، متكاثرة ومستفيضة فى  
كل جوانبه وجهاته .

فبين الأسرة والمجتمع تفاعل متبادل ، كما يقول غوستاف لوبون ،  
فى كتابه روح الاجتماع . ولكن ما من ريب أن أثر الأسرة فى المجتمع أقوى  
وأشد ، من حيث الأسبقية فى الزمن ومن حيث مقومات التأثير .

# المالية كما رسمتها الشريعة الإسلامية

للأستاذ محمد سعيد رمضان البوطي

ولقد حرصت الشريعة الإسلامية على أن يكون التفاعل بينهما جاريا في سبيل مصلحة كل منهما . وأقام ضمانة ذلك بتسيير كل منهما وفق مبادئ واحدة وضمن سياسة لا تختلف .  
فنظام القوام في الشريعة الإسلامية واحد في كل من المجتمع والأسرة .

ونظام الانفاق ومسؤولياته واحد أيضا في كل منهما .  
والأسس والاهداف التربوية التي يؤخذ بها المجتمع هي عين الأسس والاهداف التي تؤخذ بها الأسرة .

ثم نظر الى ما للأسرة من أهمية ذاتية في تكوين المجتمع ونسج خلاياه المتفرقة ، فحشد لها طائفة كبيرة من القوانين والنظم الواسعة التي تحيط بالضبط والتنظيم كل شؤونها وهي قوانين لا تجد ما يشبهها في الاتساع والشمول عند أرباب أي حضارة أخرى غير حضارة الاسلام .  
فنظام الزواج والطلاق والحضانة والوصية والميراث والانفاق والتربية وآداب البيوت — كل ذلك بشموله وتفصيله المعروفين في مصادر الفقه الاسلامي ، شيء لم تعرفه أي النظم والقوانين الوضعية الاخرى .  
غير أن النظام المالي بخصوصه — ونقصد به ما يشمل الانفاق

والميراث — يعتبر أهم ضمانة فى اقامة صرح الاسرة على نحو يكفل تكوين مجتمع صالح متمسم بالقيم وأسباب التماسك والقوة .

ذلك لان هذا النظام ينبع من مراعاة أسس باللغة الالهية والخطورة فى حياة الاسرة والمجتمع ، وينتهى الى انتاج قيم ومبادئ باللغة الالهية والخطورة فى كل منهما ، وتنشأ عن معاكسته واهماله أوضاع باللغة الضرر فى كل منهما أيضا .

وربما كان أهم مظاهر الفرق بين الاسرة الاسلامية الصالحة التماسكة والاسرة الغربية الفاسدة المتفككة ، ولید مراعاة هذا النظام أو اهماله .

ويتمركز النظام المالى فى الاسرة فى محور ذى أهمية كبرى ، هو التمييز الخطير الذى وضعه الشارع بين الذكر والانثى فى مجال الكسب والانفاق . فقد قضى بأن يكون الاول منهما هو المسؤول عن الانفاق وسياسته ، مهما كان اسمه فى تكوين الاسرة ، ومهما كان اسمها . فالرجل ، زوجا كان أو أبا أو أخا كبيرا أو عما ، هو المسؤول عن الانفاق ، ضمن حدود وترتيب وضوابط معينة . والانثى ، زوجا كانت أو بنتا أو أختا أو حفيدة لا تعتبر مسؤولة عن اعاللة أحد من أفراد الاسرة ، اللهم الا فى حالات شاذة نص عليها الفقهاء ، فان الضرورة تقضى عندئذ بأن تقوم هى بهذا العبء ، ريثما تنتظم الاوضاع فى مجراها الطبيعى . وليس من مظاهر هذه الضرورة — على كل حال — حال الزوجة الغنية ، فانها لا تكلف بالانفاق على زوجها مهما كانت من الغنى ومهما كان هو من الحاجة والفقر .

ويتبع هذا التنظيم الاساسى تلك التنظيمات الفرعية الاخرى التى تعتبر تابعة له دائرة حول محوره . فتوزيع الميراث على أساس من جعل نصيب الذكر مثل حظ الانثيين ، وجعل المهر من مسؤوليات الزوج وحده ، واناطة القوامة والاشراف على الاسرة بالزوج أو الاب من دون بقية الاعضاء الاخرى ، والنظرة الشرعية العامة الى انطلاق المرأة فى ميادين العمل الى جانب الرجل — كل ذلك تابع ضرورى للمحور الاساسى المذكور .

ومن هنا نعلم أن النقاش اذا كان لا بد أن يجرى فى شىء من هذه المبادئ والاحكام ، فينبغى أن يتمركز فى مناقشة هذا النظام الاساسى ، لا فى مستلزماته من تلك الفروع الجزئية الاخرى .

فلنتساءل اذا : لماذا ميزت الشريعة الاسلامية بين كل من الرجل والمرأة هذا التمييز ، ولماذا لم يكن حق الكسب وواجب الانفاق أمرا مشاعا بينهما ؟

والجواب ان مرجع ذلك الى مبدأ جوهرى لا تتكون حقيقة الاسرة الا به ، ولا تستمر حياتها الا بحراسته ورعايته . هذا المبدأ هو تنظيم المسؤولية حيال توالد الحياة واستمرارها المتمثلين فى حلقات النسل المتتابعة ، خلال مسيرة الحياة التى أقامها الله عز وجل . لا بد من قانون تنتظم بموجبه رعاية هؤلاء الوافدين ، ومن دونه



تتمحق الرعاية ، ويضيع أبسط وأخطر مقومات الحياة الطبيعية فوق هذه الأرض .

وأول شرط لوجود هذا القانون وفعاليته ، هو تنظيم اللقاء الجنسي ، الذى جعله الله تعالى الشرط الوحيد لاستمرار الحياة . فكل رجل وامرأة ، يعهد اليهما بمسؤولية الرعاية لتلك اللبنة التى أسسها فسى تقديمها لأقامة صرح الحياة . وبدءا من هذه المسؤولية الكبرى تتوالد حلقات المسؤوليات الفرعية الأخرى المترتبة عليها .

فالزنا جريمة فى حق الحياة والنسب امتياز قانونى واجتماعى ، والولد للفراش الذى ولد عليه وليس للعاهر المستولد أى حق فى الامتلاك أو الالحاق . والحياة الاجتماعية ينبغى أن تكون عوناً لتطبيق هذه الشرعة لا حرباً عليها أو عقبة فى سبيلها . فالاختلاط بين الرجل والمرأة لا ينبغى أن يكون الا فى ظروف معينة وضمن حدود مرسومة ، والستر والاحتشام فريضة لا مناص منها للمرأة ، والرجل منهى عن أن يطلق نظره فى وجوه الاجنبيات عنه من النساء .

ولكن ما علاقة هذا المبدأ التنظيمى لبناء الاسرة ، بمسألة النظام المالى فيها والفرق بين الرجل والمرأة فى كل من مبدأى الكسب والانفاق ؟ .. وما المانع من أن تكون حقوق الكسب والانفاق مشاعاً بينهما ، ثم يلتزمان مع ذلك هذه المبادئ التنظيمية التى تحدثنا عنها ؟ ..

والجواب أن بينهما تعارضاً يمنعهما من التلاقى والانسجام ، ولكنه تعارض خفى كثيراً ما لا يتنبه له حتى الباحثون والمشرعون والكتاب الاجتماعيون ، رغم وضوح نتائجه وبروزها فى الصعيد الاجتماعى .

وبيان ذلك أن تنظيم اللقاء الجنسي الذى أشرنا اليه ، لا يمكن أن يتم الا بفرض أسس تجعل أحد الطرفين من الرجل والمرأة طالبا والآخر مطلوباً .. ذلك لان هذا اللقاء ، بالإضافة الى كونه وظيفية اجتماعية كبرى يترتب عليها بقاء النوع ، متعة انسانية هائجة مركوزة فى أعماق النوازع الفطرية لدى كل من الرجل والمرأة . فاذا ترك الطريق مفتوحاً أمام كل منهما الى الآخر ، هاج الجنس الى بعضهما وحطما كل ما قد يوضع حولهما من قيود وحدود وتنظيمات .

إذا لا بد من ايجاد وضع يجعل من أحد الجنسين غاية مطلوبة مستقرة ثابتة ، ويجعل الجنس الآخر طالبا لتلك الغاية فهو يسعى بكل ما يملك للبحث عنها والوصول اليها . ومن خلال هذا الوضع يمكن تخطيط السبيل اللائق المشروع واقامته جسراً وحيداً لا سبيل غيره للوصول الى الغاية المنشودة . وعندئذ تحشد تلك المبادئ التنظيمية على هذا الجسر ، فلا يستطيع أن يمر الباحث الا من خلالها ، ولا يستطيع أن ينال متعته الا عن طريق الخضوع لها .

أجل .. إذا لا بد من فرض وضع يجعل من أحد الجنسين مطلوباً ، والجنس الآخر طالبا ، فأيهما ينبغى أن يكون المطلوب ، الرجل أم المرأة ؟ .. ان الوضع السليم الذى يضمن تنفيذ أصل الغاية الا وهو تنظيم اللقاء الجنسي ، محصور فى جعل المرأة هى المطلوبة دائماً والرجل هو الطالب دائماً .

ذلك أن المرأة إذا كانت فى وضع يجعلها هى الساعية للبحث عن زوج لها ، فقدت بذلك أخص سماتها الفطرية التى تتعلق بالجنس ، فقد أقام الله تعالى تكوينها النفسى والجسمى على نحو يجعلها متعة للرجل أكثر من أن يكون الرجل متعة لها ، ويجعل سعادتها فى شعورها بأنها كذلك وبأن الرجل منساق للخضوع لهذه الخصيصة التى فيها . ولذلك كان الشأن فى عبارات التودد والحب والاستعطاف أن تأتى من جانب الرجل ، وأن يكون من المرأة تجاه ذلك دلالة لا يحد ، وتأثر لا يترامى أو يتهالك . ومعنى هذه الحقيقة ، أن المتعة التى يجب أن تقابل بثمن عليها ( كما ينص عليه القانون الاقتصادى ) تتجسد فى جانب المرأة أكثر من الرجل . فأيهما يسعى الى الآخر : المتعة التى لا تبذل الا بثمن أم المستمتع الذى يطالب بالثمن ؟ هذا شئ .

والشئ الثانى أن ضوابط التنظيم المذكور تفقد سلطانها ، بل وجودها ، إذا وجد الرجل أن المرأة تسعى اليه وتتعرض له هنا وهناك . . فإى أمر يدعو الى أن يلتزم تجاهها بالشروط والقيود المشروعة التى الحنا إليها ، وهى تسعى اليه بالعرض والرجاء ؟ . . ومتى كان قانون العرض والطلب متفقا مع هذا المنطق المقلوب ؟! . . فى أمريكا وكثير من أنحاء أوروبا نشأت أوضاع فرضت على المرأة أن تكون هى الطالبة للزوج والباحثة عنه فى أغلب الأحيان . فما الذى ترتب على ذلك ؟

من السهولة بمكان أن تعرف الامر الذى ترتب على ذلك ، عندما تعلم كم تسقط المرأة هناك من سقطة ويلهو بها من رجل ، ريثما تعثر على الزوج الذى هو الزوج حقيقة . الذى ترتب على ذلك ، أن الرجال نظروا ، فوجدوا أن فرص المتعة الخلفية المباحة قد كثرت أمامهم ، بفضل بحث النساء عن أزواج لهن فى المجتمع . وأعجبهم الوضع . . غازدادوا ثقلا وزهدا فى الزواج ، لتزداد النساء بحثا عنهم وطلبا لهم وسعيا وراءهم . وهكذا كان يسعى المرأة فى البحث عن الزوج أهم سبب من أسباب فقدها له ! . .

وانتشرت موجة الإباحية لعدة عوامل ، ولكن هذا العامل أهم واحد فيها . وتفسخت الأسرة وتهاوت أركانها لعدة عوامل . ولكن ما من شك أن هذا العامل أخطر واحد فيها . وفقدت المرأة هناك سعادتها إذ فقدت أجمل وأغلى أحلامها وهو الانضواء فى عش زواج هانىء سعيد ، لعدة أسباب ، ولكن هذا السبب فى مقدمتها .

إذا ما من ريب أن ضبط اللقاء الجنىسى بين الرجل والمرأة ، لا يتم الا فى أوضاع تفرض على الرجل أن يكون هو الطالب للزوجة وتفرض على المرأة أن تكون هى المطلوبة .

فما هى الأوضاع التى تضمن تطبيق هذا المبدأ ؟ ليس ثمة أى ضمانة لذلك الا فى تطبيق نظام النفقة كما سنته الشريعة الإسلامية .

فالرجل هو المسؤول عن نفقة المرأة سواء كان والدها أو زوجها أو أى قريب آخر لها . والمرأة تأخذ مهرها كاملا من الزوج . نحلة كما قال الله عز وجل ، وليس على الزوج أن يفرض عليها أى تعاون أو شركة فيه ، فضلا عن أن يحملها — بطريقةها — على أن تتقدم هى بالمهر له . ونتيجة لذلك كان نصيب الرجل من الميراث ضعف نصيب المرأة منه ، لأن نصف نصيب الرجل من ذلك ، أو أكثر ، يقتطع منه ، تحت سلطان هذا النظام الالهى ، ليضاف الى نصيب المرأة .

وأثر هذا التنظيم فى حراسة المبدأ المذكور واضح جدا :  
فإن الشأن — فى المسلمات الاقتصادية — أن الطالب للشيء هو الذى يبذل الثمن ، أى أن الذى يطالب الآخر بشيء يقر بحاجته اليه . وهذا الاقرار يعتبر حجة للآخر فى مطالبته بالاجر أو القيمة . فاذا علم كل من المرأة والرجل ، أن الثانى هو الطالب بنفقات الزواج من مهر وانفاق على الزوجة والاولاد ، لم يكن للمرأة من سبيل عندئذ للتقدم والطلب ، لان طلبها يعنى — حينئذ — اعلان حاجتها الى الزوج ومهره معا ، وهو وضع معكوس فى ميزان تبادل المنافع ، وقانون العرض والطلب . وبذلك ينحصر السعى المادى لاقامة ركن الزوجية فى الرجل فقط ، وعندئذ يسهل حصره فى سبيل الضوابط الفرعية الاخرى التى عددنا طرفا منها .

أما اذا اصطلح المجتمع على أن تكون نفقات الزواج من مهر وغيره شركة بين الزوجين ، أو حقا على الزوجة كما هو الحال فى بعض جهات أوروبا ، فإن الأمر عندئذ ينعكس بالتدريج : يتثاقل الرجل عن المبادرة الى الزواج ، ويخفى رغبته فى ذلك ، طمعا فى عروض أفضل !.. وتزداد المنافسة بالمقابل من الطرف الآخر ، اذا كان سبيل الفوز بالزوج هو الغنى الاوفر والعروض الافضل ، وتتوالد بعد ذلك النتائج السيئة الاخرى .

ولا تحسبن أنا بهذا نقرر التحذير من أى تعاون مادى يقوم بين الزوجين فى سبيل حياة رغيدة لهما ، بل نقول : ان هذا التعاون مكرمة تدعو اليها الشريعة الاسلامية وتحبذها ، ولكنها تدعو اليها فى النطاق الاخلاقى وفى حدود الرغبة الشخصية التى تتم بعد توفر المحبة والالفة بين الزوجين ، لا على الصعيد القانونى الملزم ، وفيما بين شخصين ليس بينهما من الصلة الافكرة الاستفادة والانتفاع .

وهنا ينبغى أن نتساءل : ما الذى يدفع الى اشراك المرأة فى نفقات الاسرة ، وكيف السبيل الى جعلها فى مأمن من ذلك ؟

والجواب : ان ثمة أسبابا ، اذا وجدت ، دفعت المجتمع بدون قصد أو شعور الى هذا الوضع الخطير ، وأهم هذه الاسباب اشترك المرأة مع الرجل فى الكدح من أجل الرزق . فهى عندما تشترك معه ، بل تنافسه ، فى تربية المال وجمعه ، تضيق من سبيل ذلك على الرجل بلا شك . فتضطرب بذلك الصلة بين التزاماته المادية ومجالاته الكسبية ، بسبب ضيق هذا الثانى وبقاء الاول على ما هو عليه . وتتولد من ذلك مشكلة ، بل معضلة ، سرعان ما يبدو لارباب النظر السطحي أن لاجل لها سوى جعل المرأة شريكة مع الرجل فى غرم النفقات كما أصبحت شريكة له فى غنيمة الكسب .

فهذا هو أهم الدوافع الى اشترك المرأة مع الرجل فى نفقات

الاسرة ، وبالتالي فهو أهم الدوافع الى أن يتحول الامر عن سبيله الطبيعى ، فتصبح المرأة — بالتدريج — هى الباحثة عن الزوج والمبادرة الى طلبه !.. وبناء على ذلك ، فان الضمانة الكبرى لبقاء الامور على نهجها السوى ، هى أن لا تنزل المرأة الى ميدان العمل من أجل الرزق الاغى أضيق الظروف والحدود الضرورية .

ولست أعجب لشيء كعجبي ممن يرفض هذه الضمانة ، ويفضل عليها أن تتقوض الاسرة بكل كياناتها ، محتجا بأن عمل المرأة الى جانب الرجل ، يزيد من الدخل القومى وينشط حركة العمل الاقتصادى ويرفع من انتاج المعامل والمصانع !..

مثل هذا الكلام يقال فى أمة تشكو مصانعها العامرة الوفيرة الفراغ من الايدى التى تديرها ، أو تشكو من أنها لا تجد شابا واحدا يتسكع على ناصية شارع أو يجتر البطالة فى زاوية احدى المقاهى . ومعلوم أن مثل هذه الأمة لم توجد بعد حتى فى دول الدرجة الاولى بهذا الاعتبار . يظن هؤلاء الناس أن المرأة فى أمريكا وأوروبا انما تشترك مع الرجل فى الكسب ، من أجل أن يتعاونوا للحاق بالآلة التى لا تتوقف . فيحلوا لهم — بناء على هذا الظن — أن يستعوضوا عن واقع ما يعانونه من التخلف والعجز ، بمجرد المحاكاة والتقليد ، حتى فيما هم واهمون فى تصوره وتحليله .

وهذا الظن خطأ من أساسه !..

ان اشتراك المرأة مع الرجل فى مجالات الكسب ، فى أوروبا ، يرجع الى دافعين :

اولهما : تفاقم سلطان الاباحية والمتعة الجنسية ، حتى لم يعد يصبر الرجل عن المرأة ، والعكس ، فى أى طور من أطوار العمل والحياة . فالرجل حريص على أن تكون المرأة الى جانبه فى الوظيفة التى يقوم بها ، والمعمل الذى يشتغل فيه ، والمتجر الذى يتردد عليه ، والمطعم الذى يأكل فيه ، والطريق الذى يسير فيه . وهو بطبيعته وضع شاذ يتسبب فى شقاء الجنسين أكثر مما يتسبب فى اسعاده .

ثانيهما : دافع الشح والتكالب المادى . والرجل الغربى يعانى اليوم من هذا الشح الشئ المذهل العجيب . فرب الاسرة ، لا يرى ما يدعوه للانفاق على ابنته ، طالما يعتقد أنها قادرة على أن تذهب فتشتغل فى أى وظيفة أو معمل أو مطعم أو فندق !.. وكذلك الزوج ، لا يرى أى مسوغ للانفاق على الزوجة التى بوسعها أن تنطلق فتأتى بالمال من أى مكان !.. وهكذا ، فان البذخ الشديد من جانب يستلزم الشح والبخل الشديدين من جانب آخر !..

ان انصهار الغرب فى أتون المادة ، حول الذات الانسانية بكل خصائصها وأشواقها ونوازعها الخلقية الى ما يشبه كتلا ممسوخة من المادة !.. فهى تتحرك وتذهب وتجىء فى فلك المادة وسلطانها . فلا جرم ان كان ما يسمى بالاسرة هناك قد انصهر فى ذلك الاتون ايماء انصهار . فأى قيمة أو معنى لذات الاسرة وتماسكها عندهم اذا كان انتشارها يعنى تحول كل جزء من أجزائها الى عمل آلى يكون رقما ماديا معنا ؟!.. وهكذا فالاسرة فى أوروبا عنوان لا مسمى له على الصعيد الغالب

اليوم ، وقد انعكست آثار ذلك على مجتمعاتها العامة ، وباتت تنذرهما بدمار مذهل رهيب .

وسبحان من قضى أن يعيد التاريخ نفسه دائما ! . .  
فلقد كان هلاك الرومان بسبب تفاقم الإباحية وأمر الجنس ، واستتبع ذلك نفس النتيجة التي تعاني أوروبا منها اليوم : الشح الشديد من جانب والبذخ الشديد من جانب آخر . وأطلق فيلسوفها الحكيم ( كاتون ) صيحة النذير دون أى جدوى ، وذلك حين قال :

( يا أيها الرومان لقد سمعتموني كثيرا ما أشكو من اسراف الرجال والنساء والعامّة والمشرعين أيضا ، ولقد سمعتموني كثيرا ما أقول : أن الجمهورية مصابة بداءين متناقضين : الشح والبذخ ، وهما الداءان اللذان قتلّا الممالك العظيمة رأسا على عقب ) ( ١ ) .

وتسير أوروبا اليوم على نفس الحافة التي كانت تسير عليها الرومان ذات يوم من الأيام . وتترنح نحو الهاوية ذاتها التي هوت فيها رومانية : هاوية الإباحية والمادية الجانحة التي علمتها البذخ والشح الشديدين ، وجعلت من الاسرة كبش فداء لهذين البلاءين .

وبعد ، فقد آن لك أن تعلم لماذا لا يقر الاسلام خروج المرأة لميدان الكسب ، الا في نطاق الضرورة والظروف الخاصة المناسبة ، ان السبب انه لا يريد منها أن تنفرد أو تشترك مع الرجل في شيء من الانفاق على الاسرة ، حتى لا ينشأ من حولها وضع جديد يفرض عليها أن تكون هي الساعية الى البحث عن الزوج بدلا من الرجل ، فانها اذا وصلت الى هذه النهاية انتشرت الاسرة حطاما وأشلأ ، وعادت مصدر شر وبيل للمجتمع كله .

واذا تدبرت هذا جيدا ، آن لك أن تعلم أن هذه الشريعة الاسلامية العجيبة في دقتها ، العميقة في أبعادها ، الكاملة في تقديرها وضمائنها ، لا يمكن أن تكون من وضع بشر أيا كان مستواه ونوعه . انها شريعة رب البشر وخالقهم . وحرام علينا نحن — عباد هذا الرب العظيم — أن نعرض عن حكمه وشريعته التي ارتضاها لنا ، الى تلك الشرائع الزائفة الاخرى التي لا قيمة لها أكثر من أنها تتحدى حكم الله وسلطانه .



# الأسرة

## ومدى صمودها في وجه تحديات الانحلال والمادى

د / عثمان خليل عثمان

### ١ — الأسرة الواحدة في خضم الخلايا الاجتماعية :

لقد أعبى الباحثين في علمى الاجتماع والأجناس ما بذلوا من جهد للتعرف على أولى الخلايا الاجتماعية التى عرفت البشرية ، ولحاولة حصر أنواع تلك الخلايا ، وتبين العوامل التى أسهمت فى ظهورها وفى تطورها على مر العصور . ومرد هذه الصعوبة بصفة أساسية كون التجمع البشرى قد يكون وليد البيئة الجغرافية ، أو العوامل المناخية ، أو الأحداث الطبيعية التى لا يدركها الحصر . وقد يكون وليد اعتبارات تاريخية وتقاليد متباينة يلعب فيها الزمن دورا كبيرا ومتفاوتا كذلك . ولئن كان هذا النوع من التجمع وذاك لا تبدو فيهما ارادة الانسان الا فى المقام الثانى ، فان أهم الخلايا الاجتماعية ما جاء وليد ارادة الانسان وثمره تفكيره ووعيه .

وفى هذا المجال أيضا يتعدد المردود من الخلايا الاجتماعية ويتنوع تبعاً لتعدد مناحى الفكر الانسانى ، وتنوع مستويات الوعى فى كل زمان ومكان .

لذلك لم تكن « الأسرة » — بالغة ما بلغت أهميتها — الا واحدة فى هذا الخضم من الخلايا الاجتماعية بحيث يعرض حتماً ومنطقياً ذلك السؤال : لماذا اذا انحازت الأسرة من بينها بتلك المكانة الخاصة واقعياً وتاريخياً ودينياً وسياسياً ؟

## ٢ — انفراد الأسرة بمقومات متعددة كفلت لها البقاء والصمود :

لقد رجح المحدثون من الباحثين — ان لم نقل قد قطعوا بأن الاسرة ( كوالدين ، أو أحدهما وأولاد تحت سقف ، أو فى عش واحد ) لم تكن ثمرة للفريزة وحدها، بحيث لم تكن أسرة قط بغير هذا الدافع، وبحيث أدى هذا الدافع يقيناً وفى جميع الاحوال الى تكوين أسرة ، ولكن هذا القطع أو ذاك الترجيح لا ينفيان القطع بأن الفريزة كانت ولا تزال وستظل أحد العوامل الأساسية فى تجمع البشر فى شكل أسرة ، ولا يحتاج تقرير ذلك للربط الجامع المانع بين الفريزة والأسرة ، بل لعله من حسن طالع الأسرة كخلية اجتماعية ، أن يكون هذا هو غاية ارتباطها بالفرائز ، وأن يكون هذا الارتباط واحداً فقط من مقوماتها المتعددة فان تخلف أحدها ولو كان الفريزة أغنى عنه غيره من المقومات ، ولعله لهذا بالذات بقيت الأسرة على مر العصور ، وصمدت فى وجه مختلف التطورات ، وتحديات الزمن ، وأخطرها تحديات الانحلال الاسرى والنزعة المادية فى العصر الحديث .

وعليه فللأسرة نصيب كبير من الفطرة آيته ذلك المزيج الدافع اليها من غرائز الجنس ، وحب البقاء ، وعواطف الأمومة ، والابوة والبنوة والاخاء والرحم ، مع ما يفتعل من خلال هذه الوشائج المتعددة من مودة وحب ورحمة فاذا الأسرة سكن بين الزوجين ورحم بين الآل والأقربين ، ثم يضاعف هذه المشاعر والوشائج التضامن المتولد عن تشابه هؤلاء عادة فى النوع والظروف والمصالح ، وتضامن كذلك ينتج عن تقاسمهم العمل كضرورة أولية من ضرورات الحياة ، فاذا بثمرة كل ذلك جمع متكاثرات باطراد من ذوى القربى ، ويزداد تكاثره بمن يرتبطون به كذلك ، لأسباب متباينة كالنسب والرضاع ... هكذا تكونت الأسرة وتجمعت الاسرات ، وهكذا تضافرت مقوماتها وتكاثر عديدها فكتب لها البقاء ..

وما أروع التصوير القرآنى لهذه الحقائق الاجتماعية والتاريخية ، حيث يقول تعالى فى سورة الروم « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون » ( الآية ٢٥ ) وقوله سبحانه فى سورة النساء : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيراً ونساء واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيباً » . ( الآية الاولى ) ..

### ج) وفي شأن الأقربين عامة :

يقول تعالى في سورة الاسراء : « وآت ذا القربى حقه » ( الآية ٢٦ )  
وفي سورة الشورى : « قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى » الآية  
٢٣ ) وفي سورة البقرة : « الوصية للوالدين والأقربين » ( الآية ١٨٠ ) .  
وفي سورة النساء : « واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام » ( الآية ١ )  
١ ) وعن النبي صلى الله عليه وسلم قوله « الأقربون أولى بالمعروف » وقوله :  
« دينار أنفقته في سبيل الله » ودينار أنفقته في رقبة » ودينار تصدقت به على  
مسكين » ودينار أنفقته على أهلك ، أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك »  
وفي حديث آخر « اذا أنفق الرجل على أهله يحتسبها فهو له صدقة » كما قال  
صلى الله عليه وسلم « ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه » وقال  
« الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة » ، بل ان  
الرسول صلى الله عليه وسلم يقول « ان من أبر البر صلة الرجل أهله  
ود أبيه بعد أن يولى .. » ..

### د) جعل اساس الاسرة الزواج الشرعى المرتبط بالدين حلا وتحريما .

وهذه صفة بارزة في الاسرة الاسلامية ، حيث فصل الاسلام احكام  
الزواج شاملة الجانب الشخصى ، والجانب المالى ، من بدء الخطبة الى عقد  
الزواج ، الى واجبات الزوجين والابناء والأقربين ، الى النفقات والطلاق  
واليراث والوصية وما الى ذلك ..

وكل ذلك بأحكام دينية ترتبط بالعقيدة ، وبالحلال والحرام ، ولذلك عض  
المسلمون بالنواجذ على هذا الطابع الدينى ، لآحوالهم الشخصية برغم ما حاوله  
المستعمر فى بعض البلاد العربية ، لكى يحول هذه العلاقات الى علاقات مدنية  
بل واخضاعها للقانون الفرنسى ، وهنا صمدت الاسرة الاسلامية بفضل هذا  
الطابع الدينى العقائدى للآحوال الشخصية فى وجه التيار الحديث المتزايد  
فى أوروبا نحو اعتبار الزواج مجرد رابطة عقدية مدنية كسائر العقود المدنية ،  
وبالتالى لا يكون لها من السند الدينى والعقائدى ما يجنبها عواصف الزمن ،  
ومخاطر الانحلال ..

ومن أجل ذلك اعترض المسلمون عندما أخذ مشرع احدى الدول العربية  
بأحكام المتبنى تخالف الاسلام ، وذلك باعطاء الولد المتبنى كل حقوق الابن  
الحقيقى فى الميراث والنفقة وغيرها ، وكذلك عندما جاوز تنظيم تعدد الزوجات  
بالنقييد الى التحريم القاضى على ذات المبدأ الاسلامى فى جواز التعدد .

ونلاحظ فى هذا المقام بصدد التبنى ذلك الاعجاز فى استقرار نسبة  
الولد المتبنى الى أبيه الحقيقى ، لقوله تعالى فى سورة الاحزاب : « ادعوهم  
لآبائهم هو أقسط عند الله » ( الآية ٥ ) وقد نزل ذلك فى حق زيد بن حارثة



### ٣ - الأسرة فى الاسلام :

من وراء هذا التصوير القرآنى العام للأسرة ( بادئة بالتزواج سكنا ومودة ورحمة ، ومنتهية بذلك التكاثر وصلات الارحام ) نذكر بعضا من آيات القرآن الكريم الكثيرة ، والسنة النبوية المتواترة ، لبيان بعض خصائص النظرية الاسلامية الى هذه الخلية الاجتماعية الاساسية .

( ا ) فيما بين الزوجين يقول تعالى : « هن لباس لكم وأنتم لباس لهن » ( الآية ١٨٧ من سورة البقرة ) ويقول فى سورة النساء « وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » ( الآية ١٩ ) وفى سورة البقرة : « ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف » ( الآية ٢٢٨ ) والرسول صلى الله عليه وسلم يقول : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلى » وفى رواية أخرى « خياركم خياركم لنسائهم » ، كما قرر أن فى بضع أحدكم صدقة وأن اللقمة يضعها الرجل فى فم زوجته له صدقة ، ونهى أن يفرك مؤمن مؤمنة ( أى ييغضها ) فان كره منها خلقا رضى منها آخر وقوله صلى الله عليه وسلم فى خطبة الوداع « ألا واستوصوا بالنساء خيرا » ..

#### ب ) وبالنسبة الى الوالدين ..

يقول تعالى فى سورة الأحقاف « ووصينا الانسان بوالديه احسانا » ( الآية ١٥ ) وفى سورة لقمان : « ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله فى عامين أن اشكر لى ولوالديك الى المصير . وانجاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا واتبع سبيل من أناب الى » . ( الآيتان ١٤ ، ١٥ ) ..

ويلفت النظر بشدة فى هاتين الآيتين الشريفتين ، ذلك الاكرام الذى خص به الله الوالدين ، برغم مجاهدتهما الابن ، لكى يرتكب اكبر جرم وهو الشرك « ذلك الذنب الذى لا يغتفر » ومع ذلك جاء لفظ القرآن فلا تطعهما ، ولم يقل فخالفهما ، أو فاعصهما ، ثم يتبع جل شأنه ذلك بأمر ملزم جازم بقوله « وصاحبهما فى الدنيا معروفا » ..

كذلك نذكر قوله تعالى فى سورة الاسراء : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما ، واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » ( الآيتان ٢٣ ، ٢٤ ) ..

وحسبنا من الاحاديث الشريفة ذكر قوله صلى الله عليه وسلم « الجنة تحت أقدام الامهات » والتنويه بالعديد مما جاء فى شأن بر الوالدين ، والتحذير من عقوقهما حتى ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد جعل بر الوالدين تاليا فى الفضل للصلاة على وقتها ، وسابقا على الجهاد فى سبيل الله ، وقال لمن جاءه يطلب الجهاد وله والدان « ففيهما فجاهد » ..

أما الابناء فحسبهم أن نذكر فى شأنهم قوله تعالى : « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » ( الآية ٤٦ من سورة الكهف ) ..

الذى تبناه الرسول صلى الله عليه وسلم وكان الناس يسمونه زيدا بن محمد ، حتى نزل النهى عن ذلك ، ويقدر ما فى هذا الحظر من اعجاز بالغ من يلم بأخطر مشاكل التبني فى أوروبا اليوم ، حيث يحمل المتبنى اسم الأسرة الجديدة ، فيجربى فى المجتمع مجرى الابن أو البنت أو الاخ أو الأخت ، والحقيقة غير ذلك ، وعلى خلاف ما فى الاوراق والبطاقات ، فأدى ذلك الى أكبر المشاكل ، حيث يتبنى رجال فتيات ، وتبنى نساء فتيانا ، ويستغل ظاهر الأسماء أسوأ استغلال ، وتقف الهيئات الرسمية والخيرية عاجزة عن العلاج الشافى لهذا الانحراف ، فبالنص القرآنى السابق ذكره احتاط الاسلام للأمر ، وجاءت السنة مؤكدة لهذا الاحتياط ، حيث قال الرسول صلى الله عليه وسلم من انتسب الى غير أبيه أو انتمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله ..

### **هـ ( الحفاظ على الأسرة عبر الأجيال بفضل نظام الميراث :**

وفى ذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم « لأن تترك أولادك أغنياء خير من أن تتركهم فقراء يتكففون الناس » فالمرء بفطرته معنى بسعادة أبنائه وأحفاده من بعده ، وبهذا يتضاعف الحافز على العمل ، والادخار ويكون التواصل برغم تعاقب العصور ، ويستمر الارتباط باسم جد معين مثلاً أو اعتزازاً بمكان خاص بالأسرة جيلاً بعد جيل أو بمهنة عرفت بها ، أو بشرة تتوارثها وتضم شتات الفروع على الزمن ، وبغير هذا الميراث لا يتعلق الخلف بالسلف الا بقدر أقل ، ولحين أقصر ، كما أن نظام الميراث اذا كان على مثل ما فى الاسلام من الزام يحفظ المودة بين الأجيال ، ويمنع المظالم والنزوات ، وكان على شاكلته من رحابة لا تنقص الارث على الابن الأكبر ، بل تمتد الى العصابات وأصحاب الفروض ، وذوى الأرحام ، اذا كان الميراث على هذا النحو حقق كذلك وبصورة آلية توزيع الثروات ومنعها من أن تكون دولة بين القليلين ، وشحا أو منعا على الاكثرين . كل ذلك دون حرمان المورث من حق الوصية الحرة فى حدود ثلث التركة ، ولغير وارث على التفصيل المعروف ، ولقد كانت هذه الاحكام المتعلقة بجوانب الأسرة الاسلامية ، مصدر اعجاب المنصفين من المستشرقين ، وسببا من أسباب ذلك التقدير والانصاف المتزايدين لشريعتنا الفراء .

### **٤ — الأسرة فى الدساتير وفى مواجهة تحديات العصر :**

تباينت نظرة الدول ، وخاصة فى العصر الحديث — الى الأسرة — فمنها ما آمن بالمعانى والقيم السابق ذكرها ، فحرص على جعل الأسرة بمقوماتها السالفة الذكر أساسا من الأسس الجوهرية للمجتمع ، ومن ذلك دستور الكويت الصادر فى ١١/١١/٦٢ حيث أورد النصوص التالية بهذا الخصوص .

الأسرة أساس المجتمع ، قوامها الدين ، والأخلاص وحب الوطن ، يحفظ القانون كيائها ، ويقوى أواصرها ، ويحمى فى ظلها الأمومة والطفولة ( المادة ٩ ) . .

والميراث حقه تحكمه الشريعة الإسلامية ( الفقرة الثانية من المادة ١٨ )  
ترعى الدولة النشء ، وتحميه من الاستغلال ، وتقيه الاهمال الادبى  
والجسمانى والروحى ( المادة ١٠ ) ..

دين الدولة الاسلام ، والشريعة الإسلامية مصدر رئيسى للتشريع ( المادة  
٢ ) ..

تصون الدولة التراث الإسلامى والعربى .. ( المادة ١٢ ) ..  
بمثل هذه الاحكام الدستورية ، تربط الدولة مصيرها بنظام الاسرة  
الإسلامى العربى ، دون السماح بالانحراف عن هذه الجادة ، لا من حيث مبدأ  
الاسرة ، ولا من حيث أحكامها الإسلامية القطعية ، وعلى خلاف هذه النظرة  
تذهب النزعة المادية فى بعض الدساتير ، وخاصة دساتير الكتلة الشرقية  
الى تجاهل الاسرة كخلية اجتماعية ، حتى لا تكون فاصلا بين الفرد والدولة ،  
وحتى لا ينال التعلق بها والارتباط بعواطفها من تعلق الفرد بالجماعة الكبرى ،  
وولائه لها ، وتفانيه فيها ، ولما زعمه أفلاطون من أنه خير للأطفال منذ ولادتهم  
أن ترعاهم الدولة بدلا من الوالدين ، ولذلك كله وجدت محاولات لم تنجح لالغاء  
الاسرة ، كذلك عملت النصوص على تقليص سلطان الدين مع تأكيد حرية  
الدعاية اللادينية ، وعندما عنى بالنص على حقوق المرأة ، أو رعاية النشء مثلا  
لم ينظر لذلك من زاوية الاسرة ، وانما من زاوية المواطنة العامة ، ولقد  
شد أزر هذه النزعة المادية ما أصاب الاسرة فى الغرب بصفة خاصة من  
تقويض لبعض أركانها ، نتيجة لجهل نسب كبيرة من الناس لانسابهم ،  
ولأسرهم بسبب الحروب ، وما يصاحبها من قتل وفساد وتشريد ، ولكثرة  
المواليد غير الشرعيين ، وذيوع الحياة خارج عيش الزوجية الشرعية ، حتى  
عمدت دول عديدة الى الاعتراف بالبنوة غير الشرعية على مستوى البنوة  
الشرعية كليا ، أو جزئيا ، كذلك تضاف موجة خروج المراهقين تزايد مستمر  
على القيم والتقاليد والضوابط ، ونزوعهم الى الاستغلال المبكر عن أسرهم ،  
والهجرة والتنقل والتخلص من رقابة الوالدين مع ما يصاحب ذلك كله من  
انحلال خلقى ، وصحى وثقافى وحضارى ، يجرف فيما يجرف القيم المرتبطة  
بالأسرة ، كخلية اجتماعية ، وبالزواج كمقوم أساسى لتلك الخلية .

هذه هي المحنة التى تمر بها الأسرة خاصة فى الغرب ، والتى تهدد كيانها  
تهديدا خطيرا ، وذلك على خلاف تلك الحصانة التى لا تزال تنعم بها الاسرة  
فى بلادنا ، بحكم الاسلام والتقاليد العربية والشرقية ، وما من شك فى أن  
الاسرة الشرقية التى نحيها ستبقى صامدة فى وجه تحديات ذلك الانحلال ،  
وتلك المادية ما استمسكنا بديننا ، وحرصنا على تقاليدنا ، وحافظنا على أجيالنا  
الصاعدة التى نشأت فى ظل الرعاية الاسرية ، والضوابط الإسلامية ، من أن  
يجرفهم التقليد الاعمى ، الى محاكاة شباب من المغرب يقتله الضياع ،  
ويؤرقه ويقض مضاجعه فقدان النسب ، والعمل والامال .

# كيف وبأي الوسائل نستعيدنا الأسرة المسلمة

بقلم : محمد المجنوب

١ - موضوع الأسرة هو موضوع الفرد والكل منفردين ومجتمعين ، لذلك كان اختيار ( الوعي الإسلامى ) لهذه الفكرة محرجا لكتابها بالنظر لسعته ولتشعب فروعه ، وشموله العديد من دروب البحث ، بحيث لا يستغنى معالجه عن أى الجوانب التى تؤلف عناصر المجتمع البشرى . ومن هنا تأتى خشية الكاتب أن يكون موضوعه تردادا لسواه أو تواردا مع زملائه ، وبخاصة عندما يكونون من ذوى الاتجاه الموحد أو المتقارب . وهذا التقدير هو الذى جعلنى أمحو الكثير من الخطوط التى أعددتها للبحث لأكتفى ببعض الجوانب الاساسية من الموضوع تجنبيا للتوارد والتكرار .

٢ - لكى نعطى التقويم السليم لقضية الأسرة ، والأسرة الاسلامية بوجه خاص ، لا بد من النظر الى أصلها أولا ، ثم تعيين القيمة النوعية لهذا الأصل على الموازين المعتمدة فى مقاييس الحضارات .

والأصل الاول للأسرة هو الانسان وقد اتفق أهل الاديان قاطبة على أن الذكر هو السابق ■ ومنه انبثقت أنثاه ، ولا اعتراض على هذا المفهوم فى أى مذهب فكرى ، اذ لا أهمية فى موازينها لتقدم أى النوعين على الآخر .

وتكاد النظرة الدينية تتفق على تكريم الانسان — ممثلاً في أصله الاول — اذ تخبرنا بأنه المخلوق الممتاز الذى فضله خالقه وهياه لخلافة الارض وسياستها ، فأودعه أسس المعرفة ، وزوده بالخصائص التى تؤهله للسيادة على كل موجودات الارض . من أحياء وجوامد ونبات .. !  
ومن هذا الاصل اشتق الخالق سبحانه قرينه فكان من جنسه ، مزوداً بمنحة التكرمة نفسها ، وبالقدره الانشائية المتممة لمهمته فى رحاب هذه المملكة المذلة لجنسهما ، المسخرة لخدمته .  
ثم من هذا الاصل المزدوج نشأت الاسرة الاولى للجنس البشرى ، تحمل خصائصه المتميزة كلها ، والمؤهلة لبناء الكيان الامثل لسائر افراد الجنس .  
فالأبوان بادراكهما لمؤهلاتهما العليا ، الناشئة عن النفخة الربانية ، التى ميزتهما على سائر المخلوقات ، قد أدركا عظم المهمة التى اختيرا لتحقيقها على الارض ، عن طريق اعداد النسل الصالح لخلافة الله ، المدرب على مقاومة العدو الاول ، الذى أعلن خصومتها وحسدها على ذلك الامتياز منذ اللحظة الاولى .

وطبيعى أن مثل هذا التصور اليقيني لموضوع تكريم الانسان يعين بوضوح تام منزلة الاسرة البشرية فى القمة من منازل الخلق .. لانها منبعثة عن المميزات التى خص بها هذا الجنس من بين سائر المخلوقات الاخرى ..  
فهى أسرة ممتازة ، ذات وظيفة كونية ، تتجلى فى استخدام قوانين الطبيعة لتشييد الحضارة الربانية ، على الاسس المنسجمة أتم الانسجام مع خصائص الفطرة السليمة ، التى من شأنها تحقيق الصورة الفضلى للحياة السعيدة ، القائمة على التعاون فى طاعة الخالق ، وفق المخطط الالهى الذى تعهد بتزويد الانسان به على مر الازمان .

٣ — ذلك هو الافق الذى منه ينطلق تصور المؤمن لكيان الاسرة الذى كان على الانسان ان يتعهد بالاستمرار فى هذا الطريق الامثل ، مهما تنقلب الايام ، وتتطور الاحداث ، على ان الواقع قد حاف على هذه الحقيقة اذ تعرضت للمشوهات الكثيرة خلال التاريخ . وكان مرد ذلك كله الى فساد التصور البشرى لموضوع التوحيد ، وقبول الانحرافات الكبيرة فى مفهوم الانسان لصفات ربه العلى ، فكل انحدار فى هذا المفهوم عن مستواه الصحيح استتبع مثله فى مفهوم القيمة الانسانية .. وقد بدا ذلك جلياً فى موازين الامم المختلفة ، نخص منها بالذكر وثنية اليونان ، التى انحدرت بتصور الالهية الى أخط الدركات ، فجعلت لكل ظاهرة من القوة إلهة أو إلهة خاصا ، ثم اخترعت لهذه الآلهة أحداثاً أفستد الخلق اليونانى ، اذ أوقعت فى ضميره أن الفجور والخداع وارثا لأخط الموبقات هى من أقدس الصفات .. ! وتلاقت الوثنية الهندية معها فى ذلك المنحدر ، الذى جعل تصوير العملية الجنسية شيئاً رائعاً يستحق أن يحفر على جدران المعابد (١) وتسربت هذه المنكرات الى الكتب اليهودية المقدسة . اذ نسبت مثل هذه الأرجاس الى أنبياء الله أنفسهم ! .. ثم تسلت الى المسيحية فى بعض الاقطار كإنجلترا ، حيث أعطت المحاكم الكنسية — فى القرن الحادى عشر — الزوج الحق فى أن يبيع زوجته أو يعيرها لآخر الى أجل — كما يؤكد ذلك هربت سبنسر — ولم ينج العرب فى جاهليتهم من هذا الزيغ فكان — الى جانب البغاء العلنى — زواج الاستبضاع ، الذى يبيع للرجل دون معرة أن يأمر زوجته بمضاجعة الرجل الذى يتسم ببعض المواهب العالية رجاء

أن يرزق منه بـغلام من نبعته (٢) .  
فاذا انتهينا الى واقع المرأة فى الحضارة الغربية المعاصرة واجهنا الحقيقة الكبيرة التى تؤكد أن قيمة المرأة هى حصيلة تلك الانحرافات جميعا وبخاصة اليونانية منها ، بحيث لا تعدو أن تكون متعة وملهة ، يرغب فيها ما دامت صالحة لتوفيرهما ، فاذا فقدتهما نبذت ، ولم تجد من يعيرها التفاتة أو اهتماما ! ..

وقد أحدثت هذه النظرة فى جسم الاسرة نفسها ندوبا بالغة توشك أن تدمره تدميرا ، بل لقد أنتجت مذاهب فكرية تدعو علانية الى نفس الاسرة كليا ، وذلك عن طريق الغاء الروابط الشرعية ، التى يتبعها عفويا انحلال العلاقات الوالدية بأسرها ، وتعطيل الاحكام المدنية الخاصة بحقوق الزوجية والبنوة ، وعلائق الارحام المتقاربة والتباعدة ، حتى يستحيل المجتمع البشرى الى قطيع من الحيوانات بل من أدنى الحيوانات ! .. ولا ننسى محاولة الشيوعية تطبيق ذلك المذهب باقدامها على الغاء الكيان العائلى فى مطلع الدولة الماركسية بزعامة لينين .. وقبل ذلك فى الدولة الساسانية بفارس أيام انتشار المذهب المزدكى ، الذى اعتبر مجرد امتلاك المال واحتكار المرأة المصدر الاول لكل شقاء ! .. ثم ما تولد عنه فى العصر العباسى من نحل قرمطية وخرمية انطلقت من البؤرة نفسها لتقويض الوجود الاسلامى .

٤ - ومما لا سبيل الى تجاهله هو أن مثل هذه الاحكام الخاطئة لا تقتصر على المرأة بمفردها ، بل هى تتناول الرجل معها وبالتالي تشمل الجنس كله . ذلك أن أساس الخلل فى موازينها عائد الى القدر المشترك الذى يجمع بينها على اعتبار أن الانسان لا يخرج عن كونه حيوانا ، مهما يضيفوا اليه من صفات تميزه ، بأن يسموه حيوانا اجتماعيا ، أو مدنيا ، أو ناطقا ، أو حيوانا منتصب القامة ، أو أنه الحيوان الضاحك أو الحيوان ذو الراحة المساء .. الى آخر ما ابتدعوه له من نعوت لا تستطيع انتزاعه من المستنقع الحيوانى ، الا بما يعترفون له من تطور لا يبعد - بنظرهم - أن يصيب غيره من تلك الأنسال على مر الزمان ! .. وهى نظرة تسلت مبادئها الاولى الى الفكر العربى عن طريق المترجمات اليونانية منذ عصر المأمون . فهى دخيلة عليه ، أجنبية عن تصوره العقدى الذى يرفع الانسان الى أسمى مراتب الخلق ، منذ اطلاله على الوجود متميزا بتلك النفخة المقدسة .

ولقد تضخمت هذه الفرضية المادية أخيرا بما استحدثته الحضارة الغربية من مذاهب تقيم بنيانها على هذا الاعتبار الحيوانى ، الذى يجرد الجنس البشرى من خصائصه العليا جميعا ، ثم يقنعه بانحطاطه ، فيألف الاستسلام الى أخس الغرائز ، حتى يقتل فى كيانهِ أخيرا كل شعور بالتميز أو السمو .. ! وهكذا ينتهى دور الانسان الذى كرمه الله ، لبدء دور الحيوان المتطور الذى أذلته التخرصات المادية ! ..

وبدئى أن لكل من الاتجاهين أثره العميق فى نوعية الاسرة وفى تحديد مضمونها واهدائها ، ومن ثم فى مسيرة الحضارة البشرية .

أما فى ظل النظرة المادية فالاسرة وضع عرضى غايته القصوى هى التلاقى العابر على متعة شخصية قلقة ، لا استقرار معها لانها لا قداسة لها .. حتى المواليد فى مفهوم هذه الاسرة لا أثر لهم فى تكوين أى ضرب من الروابط الروحية بين أعضائها ، لانهم غير مسموح لهم بالخروج الى

الدنيا ، ولا بالبقاء فيها الا ضمن حدود المصلحة المادية نفسها ، فاذا بلغوا حدود القدرة الذاتية فصلوا عن جسم الاسرة بقسوة ليضربوا فى جوانب الارض على غير هدى .. ثم لا يبالي أحدهم أن يلقي الآخر ، أو يطمئن الى مصيره ، حتى اذا وافى أحد الوالدين شبح الموت ورغب فى مشاهدة ولد له اعلمه ذلك عن طريق الاذاعة الخاصة (٣) وقد يبلغ الانفصام فى الواحد من هؤلاء الاعضاء أن يوصى بثروته كلها لكلب أو قط ، دون أن يشعر بأية عاطفة نحو قريب له مهما تبلغ حاجة هذا الى عطفه ! ..

ومثل هذه الاسرة أوهى علائق من خيوط العنكبوت ، فهي أضعف من أن تقاوم التيارات التى تريد اقتلاعها ، وأعجز من أن تأمل بالبقاء طويلا ، لأنها مبتوتة الجذور ، كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار . واذا كانت الاسرة هي المجتمع الاول الذى يؤلف مع أخواته عناصر المجتمع القومى ثم البشرى ، فالحصيلة الحضارية لهذا الضرب من الاسر هي تحول الحياة الى معترك صراع ، يجعل من الطاقات البشرية وسائل جهنمية تتجه الى تدمير الجنس كله .. وهى النهاية التى تشهد طلائعها فى ما يسمونه بالثورات الثقافية ، التى تكتسح أوساط العالم الذى تخلى عن الفضائل الروحية ، كما نشهدها فى المذاهب الانحلالية المتمثلة فى الوجودية والخنفسة والهيبة ، التى أصبحت كمجمعات الاقذار ، هدمت سدودها ، فهي تكتسح الاخلاق وتجرف الفضائل ، لتقضى على البقية الباقية من مقومات البقاء ! ..

ولا جرم أن أكثر الناس شقاء فى مثل هذا الجو المسموم المغموم هي المرأة ، لأنها العضو الاشد حساسية ، فهي بسبب ذلك أوفر شعورا بالحرمان من نعمة الامومة والاستقرار فى ظل الحياة الطبيعية ، التى أعدت لها بكل أجهزتها الفطرية . ولقد كثرت الوقائع التى تعلن هذه الحقيقة ، وامتأل الفضاء بأصوات البقية من أولى الوعى رجالا ونساء ، الذين أحاطوا بهذه المخاطر ، تنذر البشرية بالويل والثبور وعظائم الامور ، اذا لم يتداركها المسؤولون عن قيادة الحضارة بالاصلاح العاجل السديد . وسأكتفى بمثل مصفر لهذه الكارثة الانسانية نقله الى ابن لى عن مشاهداته فى عالم الغرب . ذلك أنه ذات يوم ضل الطريق الى العربية التى كان يأوى اليها من القطار العامل بين لوبيانا وفينا ، فلم يجد مناصا عند تحركه من اللياذ بأية عربية فاذا هو بفتاة أوربية .. وخلال الحديث بينهما علم أنها تقصد البلد النمساوى لزيارة خطيبها الذى مضى على علاقته بها عدة سنوات ! .. فسألها ابني عن السبب الذى يحول دون زواجهما فاجتمعا فى بيت واحد ! .. فأخبرته أنها لم تستطع حتى الآن توفير المال الذى يحقق لها هذه الامنية ، وهنا أطلعها الابن على الحقيقة التى لم تعرفها قط ، وهى أن الرجل المسلم هو الذى يقوم بتقديم الصداق الى المرأة ، دون أن يكلفها شيئا سوى التعاون معه على توفير الجو الزوجى السعيد .. وما كان أبلغها مفاجأة اذ هبت عن مقعدها ترفع يديها وتقول « أين أجد مثل هذا الانسان ؟! .. أليس من مسلم يتزوجنى فينقذنى ! .. »

ولعمري انها لصورة مصفرة من المأساة الكبيرة التى تعيشها المرأة بل الاسرة ، فى ظلمات هذه الحضارة التى لا تعترف للانسان بغير الجانب الحيوانى ! ..

■ — بقى أن ننعم النظر قليلا فى الجانب المقابل من العرض ، لنرى

مقومات الأسرة في ظل النظام الإسلامى الصحيح . ولن تجد صعوبة في تبين المنطلق الذى تصدر عنه ، بعد أن وضحت للبصيرة مكانة الإنسان في مفهوم الإسلام . إنها الملاذ الكريم الذى يهيب لكل من الزوجين وبكل منهما الجو الفطرى ، الذى يتحدد مضمونه بقول الله : ( ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها ، وجعل بينكم مودة ورحمة . إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ) ( الآية ٢١ من سورة الزمر ) .

فالزوجة مخلوق من نفس الزوج ، وبذلك يتعين مكانها الطبيعى ، بوصفها إنسانة تملك المقومات الإنسانية نفسها التى تميز قرينها عن سائر المخلوقات الأخرى ، وبهذا التعيين تسقط الأحكام الزائفة التى تعتبرها روحا شيطانيا في جسم إنسان .. والمذاهب الاجتماعية المدخولة التى تحدد وظيفتها ضمن نطاق الإلهاء والامتناع ! ..

ثم إنها مبعث السكينة لقرينها . والسكينة وضع نفسى يصور الجو الزوجى ملاذا للنفس القلقة التعب ، تجد فيه الأنس والهدوء والطمأنينة التى تخف بها أعباء الحياة .. وهى في الوقت نفسه منبت المودة التى هى ثمرة الانسجام الروحى بين الزوجين ، ومن ثم بين أجزاء الأسرة الآخرين مهما امتدت أعراقهم وتباعدت منازلهم . والمودة قرينة الرحمة التى هى فيض القلب الطيب .. وبهاتين الميزتين — المودة والرحمة — تجد كل مشكلة زوجية أو أسرية حلها السليم القويم .

بيد أن مثل هذا الكيان الأسرى لا يمكن تأليفه على الوجه الأكمل بالجمع بين أى رجل وامرأة ، بل لا مندوحة فيه من التخير الواعى ، ومن هنا كان تأكيد الإسلام على المقومات الخلقية والدينية الرفيعة . ففى الكتاب الحكيم ( ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم .. ) ( ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو أعجبكم .. )

وأيثار المؤمنة أو المؤمن على المشركين لا يمت بسبب الى التمييز العرقى أو الوراثى ، بل هو منبثق من نظر الإسلام الى ثمرات كل من الفريقين للمجتمع فـ ( أولئك — المشركون — يدعون الى النار ) نار الشقاء الدنيوى الصادر عن الانسياق في غير طريق الفطرة ، الصائر بأهليه أخيرا الى جهنم ، وبئس المصير .. على حين أن المؤمن إنما يدعو لما يستيقنه ويسعى لتحقيقه من بث الخير والعمل الصالح ، الذى لا سبيل سواه لتحصيل المسيرة الإنسانية من حبائل حبائل الشيطان .. ومن أجل ذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا خطب اليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه .. إن لا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد عريض » (٤) فضايط الاختيار بالنسبة الى الزوج هو الدين العاصم من الزيغ ، والخلق المساعد على الفضيلة . وكل تجاوز لهذا المقياس النبوى ، من اغترار بهارج الدنيا منصبا وجاها ومالا .. إنما هو انحدار بالاشرة فالمجتمع الى مزالق الفساد منذ الخطوة الأولى .

وكذلك الشأن بالنسبة الى الزوجة ، فليس كل فتاة صالحة للبناء ، فقد تعجبك المرأة لمالها أو حسبها أو جمالها ، ولكن ذلك كله لا يعدو أن يكون وسائل تدمير للحياة العائلية اذا تجردت عن فضائل الايمان والعمل الصالح، ولهذا يقول صلى الله عليه وسلم تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك (٥) ويجعل غاية التلاقى الزوجى استمرار النسل الصالح لحمل مسئولية الإصلاح والتصحيح ، وعن هذا يقول صلى الله عليه وسلم تزوجوا الودود الولود فأننى مكاثر بكم الأنبياء يوم القيامة (٦) وغير مقبول ولا معقول أن تكون رغبته صلى الله عليه



وسلم فى المكائنة لمجرد الاعجاب بالععدد الكثيف ، وهو الذى يبين فى الاثر الصحيح أن صعلوكا من أهل التقوى يفضل ملء الارض من غيرهم (٧) ، ناهيك بالغناء الضخم من أشباه الضفادع والبيغاوات ، ولو كانوا من كبار الجامعيين والجامعيات ! .. وبهذا التحديد يغلق أبواب الاسرة المسلمة نهائيا بوجه التفاهات من حثالات الفتيات ، اللواتى عرين عن الخلق والدين ، لان الطبيين للطيبات ، والخبيثين للخبيثات و ( الزانى لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك ، وحرّم ذلك على المؤمنين ) ٣ من سورة النور ومن خلال هذا المبدأ الاسلامى نلاحظ تركيز القرآن على تلك الخاصة التى اشترط توافرها فى الكتاتيب ليصح للمسلم تزوجها ، وهى اتصافها بالاحصان ( والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب ) ٥ - ٦ ففى التعبير بهذا اللفظ توكيد حاسم على كل ما ينطوى تحته من العفة والحشمة والبعد عن مزالق الريب . ولو أن السلطات التى تحكم الشعوب الاسلامية أخذت بهذا المبدأ لأبطلت كل عقد بين مسلم وكتاتيب لا تنقيد بهذه الصفات . ولكن المؤسف أن الحاكم والمحكوم فى منأى عن هذا المفهوم .. الا من رحم الله ، والمفترب من أبناء المسلمين حين يؤثر الفتاة الغربية لا يشعر غالبا بأى التزام اسلامى ، وانما ينحصر همه - بعد النزوة الجنسية - فى أمر واحد هو تلقيح وجوده وبلده بخصائص الجنس الاجنبى الذى آمن بامتياز ، أيا كانت ثمرات هذا اللقاح ! .. وما ذلك الا نتيجة الجهل المطبق للمفهوم التربوى الذى يقرره الاسلام فى هذا التوجيه النبوى الحكيم : ( الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة ) (٨) وأى مفسدة أخطر على البيئة الاسلامية اليوم من تلك الانثى التى نشأت فى احضان الحرية الجنسية ، وأثربت تقاليد الغرب المتدهور ، بكل ما فيها من سموم وخبائث ! .. وما أكثر الرزايا التى حملتها هذه المطايا ! .

ولا حاجة الى التذكير بأن اهتمام الاسلام بأصلى الاسرة - الذكر والانثى - الى هذا الحد انما هو نابع من القدسية التى يسبغها على هذا الكيان ، الذى يريده مصنعا دائم الصلاحية لانواع الفضائل الانسانية . ٦ - على أن هناك نقطتين لا مندوحة عن وقفة عليهما لاستيفاء عناصر البحث . أما احدهما فمشكلة التعدد التى كثر فيها الجدل ، وقد نالت من الاقلام الاسلامية حظا كبيرا ، ولا أرى ضرورة لمناقشة جوانبها المختلفة فى القديم والحديث ، بعد الذى سطرته عنها فى كتابى ( تأملات فى المرأة والمجتمع ) وانما أريد فقط أن أضيف الى ذلك ما توغّر لدى من تجربة فى هذا المضمار علمتى مالم أكن أعلم .

لقد أكدت لى هذه التجربة أن التوحد هو الاصل فى الحياة الزوجية ، وأن التعدد عارض طارئ ، ليس من مصلحة المسلم أن يتطلع اليه الا عندالضرورات التى يتعذر تحديدها ، ولا تدرك الا بعد حصولها ، لأن الزواج ليس مجرد متعة يبدل الرجل وسيلتها كلما حركه الهوى او تيسرت له السبل .. وانما هو تعاون روحى متكامل غايته انشاء الجو الهادئ الودود .. وقد أودع الله فى طبيعة المرأة أسراراً عجيبة منها اعتبارها كل مشاركة فى هذا الجو عدوانا على وجودها كله ، وبدافع من هذا التصميم تجدها مستعدة لان تحيل طاقاتها البناء الى أدوات تخريب تدمر كل شىء .. عندما تستشعر أى ظاهرة من هذا العدوان ! .. وحسبك بهذا نذيراً بنسف كل عوالم السكينة والمودة والرحمة ، التى لا شىء غيرها صالح لاعطاء الحياة الزوجية معناها الصحيح .. ناهيك بما وراء ذلك من معارك خفية وظاهرة ،

قد تشمل بشروها القريب والبعيد من أعضاء الأسرة ! .. وهذا هو البلاء الذى دونه كل بلاء .. وكفى بالمؤمن رادعا عن هذه التجربة فى غير ضرورة حكم العليم الخبير باستحالة العدل بين النساء ( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ) ٤ - ١٢٩ بجانب توجيهه المؤمن الى ايثار الواحدة بمجرد ان يساوره خوف العجز عن تحقيقه : ( فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة ٤ - ٣ ) .

واما الثانية فمشكلة التربية التى لا غنى للزوجين عن اتقان اصولها الفعالة فى انشاء الابناء . ولعل أخطر جوانب هذه المشكلة هو فقدان البيت المسلم ضوابط التربية الاسلامية ، ثم قطع المدرسة - فى البلد المسلم - كل صلة لمناهجها بهذه الضوابط ! .. فنحن بيتا ومدرسة ودولة قد نعلم الكثير من نظريات الغربيين فى التربية على اختلاف موازينها ، ونحاول تطبيق كل ما وقفنا عليه منها ، سواء كان حقا أم باطلا ، وسواء أثبتت التجارب نجاحه او اخفاقه .. فى حين لا نكاد نسأل تراثنا التربوى الاسلامى عن أى شىء من ذلك ! .. ولا أذيع سرا اذا قلت اننا سلطنا أزمة التربية حتى لانفسنا فضلا عن بيوتنا ، وقد بلغت المحنة أشدها حين أخفق العلماء أنفسهم - او معظمهم - فى قيادة أهليهم الادين الى جادة الاسلام ، حتى بات من المألوف جدا أن ترى الداعية الاسلامى يكتب ويخطب ويجهد فى عرض فضائل الاسلام على الناس ، ولكن ما ان تنظر الى سلوك الذين اليه ولايتهم حتى ترى العجب ، لانك ستجد البون شاسعا بين دعوته واسرته ! .. وانا لا أحمل بذلك على هؤلاء الفضلاء فوق ما يستحقون ، لانى أعلم بل أحس عذرهم فى هذا التباين ، الذى هو حصيلة عشرات العوامل الجبرية ، فهم لا يعفون من المسئولية عن بعض هذا التردى فى بيوتهم ، ولكن لا ننسى أنهم لم يعودوا وحدهم القابضين على توجيهها .. بل ليس فى أيديهم من أزمته الا التزير اليسير ، أما السيطرة العملية عليها ففى أيدي المدرسين ، وحملة الاقلام ، ومؤسسات الاعلام من اذاعة وتلفزة .. وما الى ذلك من عديد المؤثرات ! .. ومعظم المسئولين عن هذه المصادر لا يملكون ذرة من الوعى الاسلامى ، اذا لم نعترف بالواقع المر ، وهو أنهم يعادون كل ما هو اسلامى ! .. حتى انهم ليصبغون المعانى الاسلامية بالالوان الدخيلة ، التى تذهب بكل أثر يثابح لها ان تتركه فى نفوس السامعين والناظرين والقارئ ! .. وبازاء ذلك كله لا يسع الفكر الغيور على أمته الا أن يتساءل فى دهشة لاذعة ( كيف وبأى الوسائل يتاح للمسلمين إعادة بناء الأسرة المسلمة والجيل المسلم ، بعد أن أصبحا نهبا مباحا لكل هذه التيارات المدمرة ) ! اللهم ان الظلمات لكثيفة ، والمحنة لعظيمة .. ولا مخرج منها الا بخارقة من خوارق قدرتك .. ولا حول ولا قوة الا بك .

( ١ و ٢ ) انظر ( الحجاب ) للعلامة المودودى و ( تأملات فى المرأة والمجتمع ) لكاتب هذا

البحث .

( ٢ ) من حديث شريف رواه البخارى عن عائشة رضى الله عنها .

( ٤ ) للترمذى عن أبى هريرة مرفوعا

( ٥ ) للشيخين وابن داود والنسائى .

( ٦ ) رواه أحمد عن أنس . وفى أبى داود والنسائى ( الامم ) مكان ( الانبياء )

( ٧ ) مضمون حديث رواه الشيخان - انظر جمع الفوائد رقم ٥٥٩٥

( ٨ ) لمسلم والنسائى

# مسجد الكويت

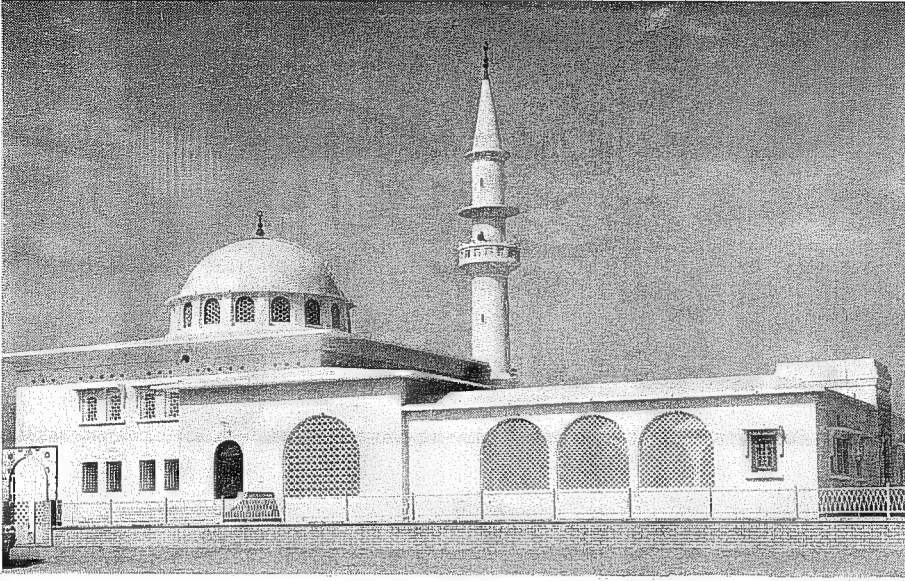


اعداد : الشيخ احمد جالبية

## مسجد عبد الله بن بحر

من بني مسجدا ينفى به وجه الله ، بني الله له  
بيوتا في الجنة ..  
( رواه البخاري ومسلم وغيرهما )

بهذا الهدى النبوي ، وبهذه التوجيهات السديدة ، اتجهت قلوب  
الحسنين واهل الخير ، الى بناء بيوت الله في الارض ، لتكون  
مصدر اشعاع ، ومهبط رحمة ، ومنار علم ، ومبعث حكمة ، ومنبع  
هداية ، ومجمع خير ..  
ولو قل المال ، وضاق الحال ، واشتدت الحاجة ، وكثرت المشاغل ،  
وانصرف الكثير الى شئون دنياهم .. ترى نفرا من الناس ، لا يشغلهم  
ما يشغل الناس ، ولا يصرفهم ما يصرف الناس ، انما عملهم البناء ،  
وغايتهم الله ..  
ان المساجد لله ، ولعل الله يختار لممارتها ، من صفات سريره ،  
وكرمت علانيته ، وخلصت نيقته ، وملا الايمان قلبه ..  
والايمان متى كان صادقا ، اشعاع الحياة في كل شيء ، والنور  
في كل شيء ، وجعل الدنيا في خدمة الدين ، والمادة في خدمة الروح ،  
وجعل كل شيء مسخرا في طاعة الله ، خالصا لوجهه الكريم « انما يعمر  
مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ، واقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، ولم  
يخش الا الله ، فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين » ..  
ومن هذا المنطلق ، كان الحسنون من الناس هم الذين يقومون  
بمهمة عمارة المساجد ، يدفعهم الى عمارتها ايمان لا يخالطه نفاق ، وحسب  
لله لا يشوبه رياء ، ورجاء في الهداية ، يرد الناس الى ربهم ، ويذكرهم  
بلقائه ، ويخوفهم من جبروته ..

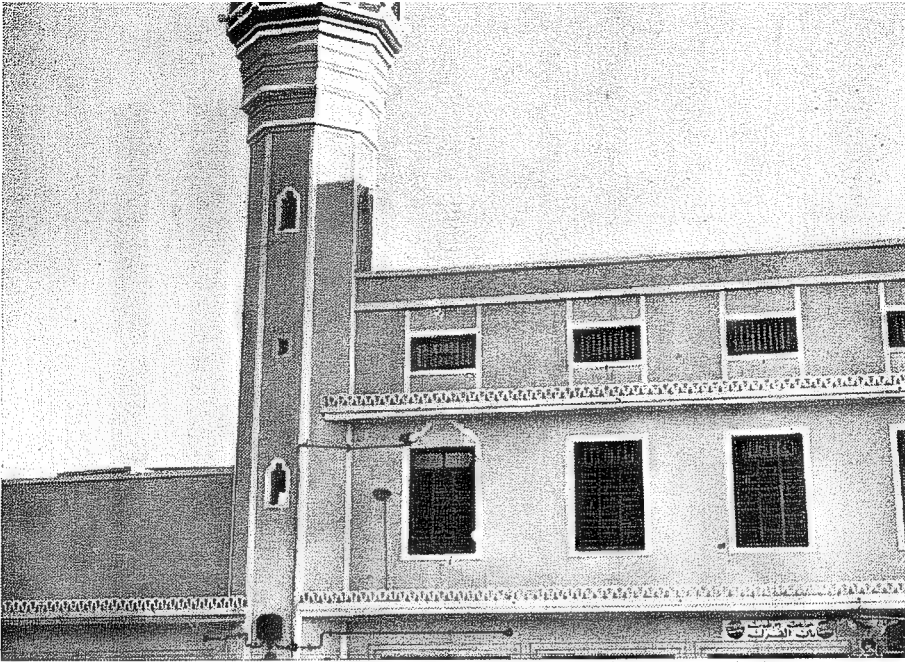


حتى قامت وزارة الاوقاف بالكويت بهذا العمل ، وحملت اعباءه ، وتحملت مسئوليته ، وأخذت على عاتقها أن تنشر كلمة الله في الأرض ، وأن ترفع رايته في السماء ..

ومسجدنا هذا كان يسمى من قبل « مسجد ابن ابراهيم » على الفرضة سابقا (١) أو مسجد الابراهيم ، ويعتبر الاول من ثلاثة من أقدم مساجد الكويت .. أسسه ابن ابراهيم عام ١١٧٩ هـ . وجددت بناءه دائرة الاوقاف العامة بتاريخ ١٣٧٦/٣/٢٢ هـ الموافق ١٩٥٦/١٠/٢٧ م . وقد بلغت تكاليفه آنذاك ٢٠٨٠٠٠ روبية ..

ولما كانت هذه المنطقة عامرة بالمساجد ، وقد اقترب بعضها من بعض دون حاجة ، رأت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية نقل هذا المسجد الى منطقة أخرى ليس فيها مسجد ، فكان من نصيب منطقة ميدان حولي ، وهي منطقة جديدة تقع بين أحياء : السالمية والرميثية وحولي التي يوجد بها كثير من المساجد ، ولكنها بلا شك بعيدة عن سكان ميدان حولي ، الذين يلاقون على ظمأ ..

ولقد اقامته الوزارة على نفقتها في عام ١٣٨٧ هـ الموافق ١٩٦٧ م . ووفاء منها لمؤسسه الاول ، وتقديرا لما قام به من جهود في بنائه من قبل ، وفي امامته للناس في الصلاة ، وتخليدا للمحسنين العاملين ، جعلت هذا المسجد الجديد يحمل اسمه فأطلقت عليه : مسجد عبد الله بن بجر . وهو غير مسجد محمد عبد الرحمن البحر الموجود حاليا في شارع عبد الله السالم ..



والمسجد على بساطته تحيط به المهابة . وتبدو عليه العظمة وقد أقيم على ربوة مرتفعة بعض الشيء ، وسط المباني الحديثة ، والفيلات الرائعة ، وحوله فضاء واسع من جميع الجهات ، يجعل المسجد وسطه يبدو وكأنه درة بيضاء ..

وللمسجد حرم كبير يحيط به ، غطيت أرضه المؤدية الى أبوابه الخارجية بالبلاط الكبير ، والمصلون اذا اشتد بهم الحر في الصيف يصلون في هذا الحرم .. وعندما تدخل المسجد من أحد ابوابه الثلاثة تجد نفسك في فناء لا تقل مساحته عن مساحة المسجد ، وبعضه مسقوف والبعض الآخر غير مسقوف ، ليتمكن المصلون من أداء الصلاة به في جميع فصول السنة .. وفي الجهة الشرقية من الفناء ، أقيمت على جانب منه حجرتان ودورة مياه للمؤذن والخادم ، وعلى الجانب الآخر دورة مياه عامة ..

وللمسجد من الداخل ثلاثة أبواب زجاجية سمكية متجاورة . ويكاد يكون مربع الشكل ، له قبة كبيرة ترتكز على أربعة ضخمة مضلعة من الاسمنت المسلح ..

وواجهة القبلة من الرخام الابيض الجميل ، وفيها شرفتان عن يمين المحراب ويساره ، تقوم اليمنى منهما مقام المنبر ، يقف فيها الخطيب يوم الجمعة .. وبه كذلك مكتبة فيها كثير من المراجع الاسلامية في التفسير والحديث والفقه والسيرة وجميع المعارف الاسلامية ، وهي مفتوحة للمصلين في اوقات الصلاة ، فيها زاد لمن اراد الاستزادة ، وفائدة لمن اراد الافادة . وعلى جانبي المحراب والشرفتين ساعتان أنيقتان ، احدهما تشير الى الزمن الغروبى ، والاخرى تشير الى الزمن الزوالى .. وتتدلى من القبة ثريا جميلة تضيئ على المسجد روعة وجمالا ، والمنذنة عالية شامخة تظهر من بعيد بمكبرات الصوت التى يسمعها سكان المناطق الاخرى ..

# الأسيرة

كما يريد لها التشريع الإسلامي ؛  
لأنها أرادت لها الحضارة الغربية ؛

للأستاذ أحمد محمد جمال

في الحضارة الغربية المعاصرة .. « أمسى البيت فندقا ، والحياة الزوجية متاعا جنسيا ، والنساء — زهرات المجتمع ، ربات البيوت ، الأمهات — تحولن الى عاملات كادحات .. يمارسن كل عمل ، انهن جزارات ، حمالات ، بائعات تذاكر ، حلاقات ، وكانسات طرق وأسواق — قالت لى احدهن : حذار ان تظن المرأة في مجتمعكم الشرقى ان عملها في كسافة المجالات تقدير لها واكرام .. انه امتهان لكرامتها ، وحط من مكانتها .. فنحن النساء الغربيات لم يعد في امكاننا ان نتمتع بأنوثتنا ، فقد أضفناها في عملنا المرهق ، ولا بأموستنا ، فلا وقت لدينا لحنان الامومة وسعادتها .. ولا بحياة عائلية سعيدة ، لان المفاهيم تغيرت ، لم يعد الرجل هنا يطبق ان يرى امراته او قريبنه لا تعمل .. ان عليها ان تعمل لتكسب قوتها ، وتنفق على نفسها ، انها حياة قاسية ، لا رحمة فيها ولا مودة ، انها نوع من الجحيم الدنيوى » (١) .

وفى الحضارة الغربية المعاصرة ايضا : « تترك الامهات أطفالهن لدور الحضانة ، حتى ينصرفن لأعمالهن أو مطالعتهن الاجتماعية أو مبادئهن أو هوايتهن الأدبية والفنية ، أو ارتياد دور السينما — وهكذا يضمن أوقاتهن فى الكسل .. انهن مسؤولات عن اختفاء وحدة الأسرة ، واجتماعاتها التى يتصل الطفل فيها بالكبار ، فيتعلم منهم أموراً كثيرة .. لان الطفل يشكل نشاطه الفسيولوجى والعقلى والعاطفى طبقاً للقوالب الموجودة فى محيطه ، فهو لا يتعلم من الاطفال الذين فى مثل سنه الا قليلاً .. وحين يكون مجرد وحدة فى المدرسة فانه يظل غير مكتمل . وهكذا نرى أن المجتمع العصرى قد ارتكب غلطة جسيمة باستبداله تدريب الأسرة ورعايتها بالمدرسة استبدالا تاماً .. » ( ٢ )

\* \* \*

يكفى ما نقلناه آنفاً عن ( الأسرة ) فى الحضارة الغربية المعاصرة . للمقارنة بينها وبين الأسرة كما أرادها الاسلام نشأة ومكانة وآداباً ، وهو ما نوجز الحديث عنه فيما يأتى :

ان أول فكرة — عن الأسرة — يلهمها القرآن الكريم للرجل المسلم هى قوله عز وجل : « ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا ، لتسكنوا اليها ، وجعل بينكم مودة ورحمة .. » ( ٣ )

فالسكن والمودة والرحمة : هى ما ينشده كل من الرجل والمرأة فى رقيقته ، بدافع من الطبيعة الداعية الهادية التى فطرا عليها ، ولن يهدأ لأحدهما بال ، ولن يستقر حال حتى يلتقى بالآخر .. يسكن اليه ، ويؤاده ويرحمه ، ويقاسمه أطايب الحياة ومتاعبها . وصدق الله الذى هو أعلم بما خلق وبمن خلق اذ يقول : « علم الله أنكم ستذكرونهن » ( ٤ ) أى أن بال الرجال لا يخلو من ذكر النساء والشوق اليهن ، وكذلك بال النساء لا يخلو من ذكر الرجال والشوق اليهم !

ان الرجل والمرأة — بالفطرة التى فطرا عليها — ملتقيان من بدء الخليقة ، وانما جاءت الاديان لتنظيم هذا الالتقاء ، ليكون شركة متعادلة متعاونة بينهما .. فيها حقوق يجب أن ترعى ، وواجبات ينبغى أن تؤدى ، ولها ثمار وآثار يجب أن تصان .

ذلك ان هذا الالتقاء الفطرى بين الرجل والانثى ، الذى جاءت الاديان فنظمته وسمته : ( زواجا ) هو نواة لشيء آخر نظمته الاديان ايضا وسمته ( الأسرة ) . والأسرة هى الأخرى نواة لشيء أكبر نظمته الاديان وسمته ( المجتمع ) .

وقد قيل فى الأسرة : انها الامة الصغيرة ، وانها مدرسة النوع الانسانى .. التى تعلم فيها الانسان افضل أخلاقه الاجتماعية : وهى الغيرة ، والعزة ، والوفاء ، ورعاية الحرمات ، كما قيل : انه لا بقاء لما اكتسبه الانسان من فضائل المروءة والايثار .. اذا هجر الأسرة ، وأهمل روابطها ، وعطل مسؤولياتها .

وقيل فى الأسرة — كذلك — : ان الرجل اذا عاش فى حرمها المقدس ، وغرامها المباح ، وللتزامها المعذب — كان شجاعا فى كده وسميه وانتاجه وتحصيله ، ومقداما فى الطموح الى مزيد من التفوق والنجاح ، من أجل اسمعاد زوجته وأولاده ، حيا وبعد أن يموت .

## الأسرة كما يريد الإسلام

تلك كلمة عامة عن الزواج وعن الأسرة ، كما تريدها سنن الفطرة ونواميس الخليقة . أما الإسلام كشرعية ، فحديثه عن الزواج أو الأسرة معجب مطرب لم يسبقه اليه ولم يلحق به دين قديم ، ولا حضارة حديثة . فالزواج — فى منهاج الإسلام — استقرار وسكن ، وشعور بالمسؤولية وارواء لغريزة الأبوة والأمومة ، وللرغبات الجنسية أيضا . ولذلك كان حث الإسلام على الزواج ، وأمره بتيسيره — من جهة — ومنعه أولياء النسوة الراغبات فيه : أن يعضلوهن من جهة ثانية ، وأباحته تعدد الزوجات من جهة ثالثة ، ثم أباحته للطلاق بين زوجين متنافرين ليجد كل منهما رفيقا آخر يرضى عنه — من جهة رابعة — وشرع آدابا للأسرة تحميها من العبث والفساد والتزق من جهة خامسة . والغاية التى يرمى اليها الإسلام ، من وراء ذلك كله : هى أن يستقر الرجال والنساء فى أسر متعاطفة متعاونة ، فيستقر بذلك المجتمع كله بعيدا عن فوضى الفرائز ، وعبث الشهوات ، آمنا من تشرد الأطفال ، وتهدم البيوت .

والزواج — فى نظر الإسلام — مع ما سيق : رباط مقدس ، وعقد بين الزوجين محترم ، يلتزم كل طرف منهما فيه بواجب شريف نحو الآخر . وحتى يكون هذا الرباط الزوجى الوثيق بعيدا عن الظنون والفتن ، لا تحوم حوله شبهة فى صهر ، ولا تهمة فى نسب ، ولئلا تكون المرأة — من ناحية أخرى — فى مقتضى هذا العقد الزوجى مجرد وسيلة للاستمتاع الجنسي وحده .. جاء التوجيه النبوى : ( أعلنوا هذا الزواج ، واجعلوه فى المساجد ) وذلك ليعلم الناس — عيانا أو سماعا — أن غلانة زوجة لفلان ، وليعلموا كذلك ما نسل منهما من أولاد وأحفاد .

وجاءت — أيضا — الأحكام والشروط الإسلامية لصحة الزواج ، التى تكفل سلامته ابتداء ، وأمانته انتهاء ، واستقراره بين ذلك : من ذلك — مثلا لا حصرا — :

● خلو المرأة من موانع عديدة مؤبدة ومؤقتة .. كحرمة الزواج بالأمهات وإن علون ، والبنات وإن نزلن ، وبالأخوات والممات والخالات ، وبنات الأخ وبنات الاخت . وحرمة الجمع بين الاختين ، ونكاح امرأة الأب وزوجة الابن . وقد شمل التحريم القريبات من الارضاع مثل اولئك القريبات من النسب على سواء .

● كما حرم الإسلام — مؤقتا — نكاح الحامل حتى تضع ، والمعثرة حتى تستبرىء .

● واشترط الإسلام لصحة الزواج : أن يعرض ولى المرأة زواجها على خاطبها قولا ، وأن يقبلها الزوج قولا كذلك ، وأن يشهد على العقد شاهدان .

● وأقر الإسلام رضا المرأة وأذنها ، فلا تكره على زوج لا تريده لكبر سنه أو سوء خلقه — كما أقر ما قد يشترطه الزوجان أحدهما فى الآخر من تكافؤ أو تقارب فى العلم والنسب والدين والحرية والصلاح والمال والعمر . وذلك ليقوم الزواج بينهما ، وتنشأ الأسرة منهما : على أساس قوى من الرضاء والصفاء .



● كما أباح الإسلام للمرأة — باعتبارها فى المفهوم العام تابعة للرجل ، وهو قوام عليها — أن تشترط فى عقد الزوجية إذا شأنت : ألا ينقلها من بلدها ، أو لا يتزوج عليها أخرى ، أو تكون عصمتها بيدها .. وغير ذلك من اشتراطات لا تتعارض ومقاصد الزواج . فإذا نكح الزوج عما عاهد عليه الزوجة كان لها الخيار بين أن تفسخ نكاحها منه أو تبقى معه (هـ) .

● وأوجب الإسلام على الرجل الانفاق على زوجته وأولاده ، مهما كانت الزوجة غنية ، وكان هو فقيرا أو مريضا أو لا أربة له فيها . ومن حق الزوجة أن تشترط سكنا خاصا منفردا عن أهل زوجها أو زوجاته الأخريات .

\*\*\*

● ولما كانت ( الأسرة ) لا تعنى الزوجين وأولادهما فحسب بل تشمل الآباء والأمهات والأجداد والأحفاد والأقرباء الآخرين ، فقد شرع الإسلام ( للنفقات ) نظاما فريدا فى أحكامه والزامه بحيث يشعر سيد الأسرة بمسؤوليته تجاه أعضاء أسرته ، كما يشعرون هم — فى ظله — بأنهم فى مأمن من الاحتياج والضياع .

أن الإسلام يريد ونأم ( الأسرة ) وامتدادها .. لذلك أكد وأوجب البر بالآباء والأمهات ، على أولادهم بنين وبنات ، تأكيدا جعله قرينا للإيمان بالله وتوحيد عبادته : « قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم : ألا تشركوا به شيئا ، وبالوالدين أحسانا (٦) » وقوله سبحانه « وقضى ربك : ألا تعبدوا إلا إياه ، وبالوالدين أحسانا » (٧) .

وزيادة فى تقوية روابط الأسرة يعتبر الإسلام الأجداد والجَدات بمنزلة الآباء والأمهات ، من حيث الرعاية والانفاق . وحتى إذا افتقد ( المحتاج ) من ينفق عليه من أب وان عسلا أو ابن وان نزل ، فإن أخوته مطالبون — فى التشريع الإسلامى للأسرة — بأن يسدوا خلته ، ويصونوا كرامته ، ويكونوا وجهه عن مذلة السؤال .

ولا يفوتنا — هنا — أن الأمم غير الإسلامية ، لامتقارها الى مثل التشريع الإسلامى الإنسانى .. تجعل فى عامها يوما تسميه ( يوم الأم ) لتذكر الأبناء من ذكور وإناث بفضل أمهاتهم عليهم ، وتستهديهم لهم العطايا والهدايا ، دون الآباء فإن فضلهم عند هذه الأمم غير مذكور . أما الإسلام فإنه بتشريعه الحكيم الرحيم يدعو المسلم كل يوم الى بر أبيه وأمه معا ، ويذكره دائما بمتاعبهما فى حمله ورضاعه ، وتربيته والانفاق عليه : « أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما . وأخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » (٨) .

والانفاق على الأولاد — أطعما وكساء وإيواء وتعلما حتى يكتسبوا — أمر مقرر طبعا ومسن شرعا ، شأنه فى طبيعته وشرعيته شأن الانفاق على الآباء والأمهات . والوصايا فى القرآن والسنة النبوية — علاوة على ذلك — كثيرة تفجر أمتى الأمثلة : عطفنا وبرنا بالوالدين .

\*\*\*

## الاسرة في التوجيه القرآني

اهتم القرآن الكريم ( بالاسرة ) نشأة ومكانة واثرا — اهتماما كبيرا ، وسوف نكتفى بذكر الآيات دون شرح لها أو تعليق عليها ، لان مجال الحديث هنا عن الاسرة لا يتسع لهذا التفصيل ، ولان الآيات ذاتها واضحة لفظا ومعنى — يقول الله عز وجل :

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منها رجالا كثيرا ونساء .. »

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة .. »

« الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم .. »

« ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة .. »

« ووصينا الانسان بوالديه احسانا .. »

« .. فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما .. »

« واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا .. »

« وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل .. »

« والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة .. »

« .. وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف .. »

« وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا .. »

« يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات : من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء .. ثلاث عورات لكم .. »

وغير ذلك من توجيهات قرآنية تعرضت لشؤون الاسرة من إرث ووصية وطلاق وارتجاع ، وغض للأبصار وحفظ للفروج ، وعدم ابداء زينة النساء الا لمحارمهن ، وكل ذلك لوقاية الاسرة من التصدع والانحيار .

## الاسرة في التوجيه النبوي

ونذكر الآن — بايجاز — الاهتمام النبوي بنشأة الاسرة المسلمة ، وحياتها من التنزق ، لان في صلاح الأزواج صلاح ذريتهم ، وبالتالي : صلاح المجتمع كله .

يقول صلى الله عليه وسلم :

« تزوجوا الولود الودود ، فاني مكاثر بكم الامم يوم القيامة »

— تنكح المرأة لمالها ولجمالها ولحسبها ولدينها ، فاطفر بذات الدين تربت يداك »

« لأمة سوداء ذات دين أفضل »

« أنظر إليها فانه أحرى أن يؤدم بينكما » (٩)

« ان أحق الشروط أن توفوا به ما استحلتم به الفروج »

- « خياركم خياركم الأهل .. »  
 « من أفسد امرأة على زوجها فليس منا » .  
 « بروا آباءكم تبركم أبناؤكم » .  
 « لعن الله من استمع ولده » .

### آداب الأسرة في الإسلام

وتأكيدا لقولنا آنفا : ان الأسرة كيان اجتماعي يراد له الامتداد والسعة والخلود نثبت ههنا بعض ( الآداب ) التي أدب بها الإسلام كلا من الرجل والمرأة في نطاق الزوجية المقدس ، ليبقى ظل البيت عليهما باردا كريما ، وليبقى حياه مصونا ، وبنياته غير منهارة :

( ١ ) على الوالدين — أي الزوجين — في منهاج الأسرة الإسلامي : أن يتشاورا ويتراضيا في أمور أطفالهما رضاعا وتأديبا ..  
 ( ٢ ) على الزوج ألا يتيح لزوجته الفرص لمجالسة غير المحارم من أهله وأهلها ، منعا للافتتان والافساد . فقد أثمر الاختلاط المحرم بين الأسر ، وما يجري فيه من تكشف نسائها على رجالها ، وتبادل الأسماء وأحاديث اللهو بينهم وبينهن — أثمر حب امرأة لغير زوجها ، وأعجاب رجل بغير زوجته ، ثم اغراء بالطلاق ، ووعد بالزواج .. على أنقاض بيوت تنهدم ، وأطفال يشردون !

( ٣ ) وضع الإسلام سياجا بين الزوجين — في فترات الاختلاء ونزع الرداء — وبين الذين يعيشون معها من أولاد وخدم وأتباع ، لئلا يظلموا على ما بينهما من عورات وأسرار قد تغرى بالفتنة والعبث بين خادم بمخدومته ، أو بين مخدوم بخادمتة .

( ٤ ) منع الإسلام أن تتزين المرأة وتتعطر لغير زوجها ، ووصف الحديث النبوي المرأة التي تتعطر ليجد الناس ريحها بأنها ( زانية ) .  
 ( ٥ ) ووجه الإسلام الرجل إذا أعجبه شيء من امرأة أجنبية : أن يفزع الى أهله « فان معها مثل الذي معها » !

( ٥ ) ولكي تتوثق الأواصر بين الأسر المتقاربة والمتزاوجة — أوصى الإسلام بصلة الرحم تزاورا وتعاطفا وتصدقا وبراً .

( ٦ ) كما منع الإسلام المرأة من أن تأذن لأحد في بيت زوجها ، وهو كاره . والا تخرج وهو كاره . والا يتحدث أحدهما الى الناس بسر صاحبه .

( ٧ ) وبالنسبة للآباء والأبناء وجه الحديث النبوي — كما وجه القرآن من قبل — الى وجوب طاعة الأبناء والبنات ، لأبائهم وأمهاتهم ، وبرهم لهم ، وأحسنهم اليهم ، كما أوصى الآباء والأمهات — من جهة أخرى — برحمة أولادهم ، والاهتمام بتربيتهم وتعليمهم ، وتنشئتهم على الدين القويم : ( ما نحل والد ولده نحلة أفضل من أدب حسن ) .

### أخطاء في الأسرة المسلمة

ونختتم هذه الدراسة القصيرة عن الأسرة بإشارة موجزة الى بعض ( الأخطاء ) التي تسربت الى بيوتنا الإسلامية ، رجاء في التنبه لها وتصحيحها

لنعود أسرنا وبيوتنا اسلامية حقاً :

● اكراه الآباء لبناتهم على التزوج بمن يكرهن . وقد منع الاسلام ذلك كما جاء فى حديث الفتاة التى شكت الى الرسول صلى الله عليه وسلم : « ان أبى زوجنى من ابن أخيه ليرفع لى خسيسته وأنا كارهة » فأحضر الرسول أباهما وجعل الامر اليها . ولكن الفتاة كانت ذكية رضية فقالت : ( يا رسول الله قد أجزت ما صنع أبى . ولكنى أردت أن يعلم الناس أن ليس للآباء من الامر شيء ) .

● اهمال الامهات لارضاع أولادهن من ثديهن ، والاعتماد على التغذية الصناعية — أو تسليمهم الى المحاضن العامة والمربيات الاجنبيات ، مما أوهن علائق الاسرة ، وأضعف ارتباط الابناء بأبائهم وامهاتهم ، كما اعترف بذلك علماء التربية والباحثون فى شؤون النساء والاطفال (١٠) .

● ومن المفاصد التى طرأت على الاسرة المسلمة : ظاهرة الاختلاط بين الجنسين ، بدعوى ان ذلك من أجل ايجاد تفاهم وتعارف بينهما خطبة وزواج — وهو فى الواقع كما تشهد حضارة الغرب : فتنة وفساد كبير . وقد اعترفت بذلك صحف امريكا ومجلاتها (١١) .

● اتخاذ ( المرأة ) لصاقة ذباب .. بنشر صورها العارية الكاسية مجلبة لانظار الجاهير وافكارهم ، وذلك فى الاعلانات التجارية التى تخصها والتى لا تخصها على سواء فأنت تراها فى اعلانات الساعات والسيارات — والادوية — والاشربة — والسجائر — ومعاجين الاسنان — والثلاجات — والدراجات الخ . ومع ذلك يزعم ( النسائيون ) أنهم يطالبون بحرية المرأة وكرامتها ومساواتها بالرجل زورا وبهتانا ، وهم يهينونها ويجعلونها ( لصاقة ذباب ) ومجلبة زبائن ، ووسيلة تكسب وارتراق !!

\*\*\*

وبعد .. فهذا موجز عن ( الاسرة ) كما يريدتها الاسلام ، لا كما أرادتھا الحضارة الغربية المعاصرة . والموضوع مهم ويتسع لبحث طويل ، بل لكتاب كامل ، ولكن ما اثبتناه يكفى للمظة والاعتبار ، وللافتخار أيضا .. لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

(١) الدكتور محمد طه الجاسر / مجلة ( المسلمون ) / ١٣٨٢

(٢) أليكسس كاريل / فى كتابه « الانسان ذلك المجهول »

(٣) الآية ٢١ من سورة الروم

(٤) الآية ٢٣٥ من سورة البقرة

(٥) فى التوجيه النبوى : « المؤمنون عند شروطهم الا شرطا أهل حراما أو حرم حلالا )

ولان أحق الشروط أن توفوا به ما استحلتم به الفروج |

(٦) الآية ١٥١ من سورة الانعام

(٧) الآية ٢٣ من سورة الاسراء

(٨) الآيتان ٢٣ و ٢٤ من سورة الاسراء

(٩) من قوله صلى الله عليه وسلم للمغيرة بن شعبة عندما خطب فتاة ولم ينظر اليها .

(١٠) عن كتاب ( اطفال بلا أسر ) مؤلفة اوروبية

(١١) نيويورك هيرالد تريبيون / ١٩٦٢

# الأسرة

## والمشكلات الاجتماعية للمجتمع

للاستاذ : محمد همام الهاشمي

تقديم :

من الحقائق الثابتة التي لا تحتاج الى مزيد من التأكيد ان الأسرة هي النواة والخلية الاساسية في المجتمع الانساني . وذلك ما تثبته التجربة التاريخية . فما من مجتمع انساني استطاع ان يستغنى عن هذا التنظيم الاجتماعي الذي ينظم العلاقة بين الرجل والمرأة ، ويسمح لهذه العلاقة المشروعة ان تؤتي ثمارها ذرية تتجدد بها حياة المجتمع ، ويتوارث أعضاؤها حضارته جيلا بعد جيل ، ذلك ان وظيفة الأسرة لا تقتصر على مجرد اشباع الاحتياجات الجنسية والعاطفية للزوجين ، ولكنها الى جانب ذلك تنشئ وتربى وتحتضن النشء وترعاه وتؤصل فيه من القيم والمثل ما يحفظ على المجتمع استمراره وتطوره ، كل ذلك عن طواعية تصدر عن الفطرة .. فطرة الله التي فطر الناس عليها إعمارا للكون

واستمرارا للجنس البشرى . ولو لم تكن الروابط الأسرية صادرة عن الفطرة الكامنة فى الطبيعة البشرية لاستطاعت المحاولات المتكررة من — تربوية وثورية — على مر التاريخ ان تقضى عليها . فقد نشأ من النظم السياسية منذ القدم ما حاول استقطاب ولاء الفرد للدولة عن طريق إيعاده عن الانتماء الى أى ولاء آخر . . . ومن ثم فلم يكن للأسرة دور فى جمهورية أفلاطون . . . وخصوصا بين الطبقة العليا المختارة والمهياة لقيادة المجتمع . . . وهذا هو موقف الرفض الكامل لمفهوم الأسرة الذى يعتمد على خصوصية العلاقة بين زوج وزوجة وأولادهما . . . وعلى مر التاريخ حاولت بعض الفلسفات والنظم السياسية أن تجتذب الولاء من نطاق العلاقات الأسرية كالمزدكية فى القديم والنازية والشيوعية فى التاريخ الحديث . . . وهكذا أثبت التاريخ أن كل فلسفة تعتبر أن الولاء المطلق للدولة ذو أهمية خاصة كانت تقلل من شأن الأسرة بأن تضعف من الرباط الوثيق الخاص الذى يربط أفرادها ببعضهم البعض .

والعجيب أنه ما أن تخف حدة الضغوط المذهبية او السياسية حتى تعود العلاقات الأسرية الى سابق عهدها ، مع ما تخلفه هذه الضغوط عادة من صعوبات ومشكلات يعانى منها النشء الذى تربى فى ظل هذا الانفصال من اختلال عاطفى وتحجر فى الأحاسيس والمشاعر .

ومن هنا كان القول بأن دور الأسرة ووظيفتها بالنسبة لأعضائها وبالنسبة للمجتمع يزيد أضعافا مضاعفة عن دور ووظيفة أى عضو من أعضائها منفردا . من أجل ذلك أجمع علماء الاجتماع على أن الأسرة هى أهم النظم الاجتماعية بل هى قاعدة كل النظم الاجتماعية الأخرى . . . وعلى هذا الأساس كان النظر الى العلاقة الوثيقة بين الأسرة والمجتمع من حيث تأثر كل منهما بما يصيب الآخر من تغير أو تحول — نتيجة لظروف وأوضاع أيهما أو كليهما . . . وأصبح هذا المقياس من وسائل تحليل الظواهر والمشكلات الاجتماعية فى المجتمع .

ولعل أوضح دليل على ذلك ما نستمتع اليه ونقرأه من صيحات التحذير التى ترتفع بين آن وآخر من الباحثين والأخصائيين الاجتماعيين والنفسيين فى المجتمعات الغربية — تحذر وتنذر وتوجه الانظار الى خطورة ما أصاب الأسرة الغربية من تفكك يهدد بالقضاء على المجتمع بأسره . . . وقد تعدت هذه الصيحات نطاق البحوث والكتب والدوريات المتخصصة الى المجلات العامة . فقد صدر مثلا عدد خاص من مجلة تايم الأمريكية فى ٢٨ ديسمبر ١٩٧٠ وهى تحمل على غلافها صورة رجل وامرأة وأولادهما وكتب تحتها بعنوان بارز — الأسرة الأمريكية . . الى أين ؟

لقد جندت المجلة لبحث موضوع الأسرة الأمريكية أكفأ باحثيها وخصصت هذا العدد من المجلة لدراسة هذا الموضوع . . تقول المجلة : إن الأسرة الأمريكية غارقة فى شتى ضروب المشاكل الاجتماعية بما أصبح يهدد مستقبل الأمة الأمريكية بأسرها وأوردت المجلة أن هذا التقييم الخطير هو حصيلة ما انتهت اليه دراسات وبحوث أربعة آلاف من المتخصصين فى شؤون الأسرة والطفولة الذين اجتمعوا مؤخرا فى البيت الأبيض . وذكرت المجلة أن من أهم التوصيات التى انتهى اليها هذا المؤتمر بناء على الأبحاث والدراسات التى نوقشت خلال اجتماعاتهم هو مناشدة الرئيس الأمريكى إقامة معهد يسمى « المعهد الوطنى لشئون الأسرة »

يعمل من خلاله المربون والاجتماعيون والنفسيون على تلافى أسباب التدهور السريع الذى تنحدر اليه الأسرة الأمريكية .

وفى هذا العدد من مجلة تايم الأمريكية تتساعل مرجريت ميد فى عجب .. وهى من أشهر علماء الانتروبولوجيا فى العالم المعاصر : هل تبقى الأسرة كوحدة اجتماعية بعد كل ما أصابها من انحلال ؟ ويرد عليها ريتشارد فارسون بغير تردد ، مؤكدا بأنه لم تعد للأسرة الآن وظيفة ولم تعد بالضرورة الوحدة الأساسية فى المجتمع ويحذر بول يوبينو مؤسس المعهد الأمريكى للعلاقات الأسرية بأن تحلل الأسرة ينتهى الى تحلل المجتمع بأسره . ويضيف غيره فى نفس عدد المجلة بأن هذا هو ما حدث بالفعل فى أثينا فى القرن الذى أعقب الحرب اليونانية ، وفى روما فى منتصف القرن الثانى بعد الميلاد .

ومن العجيب — كما يذكر فريدمان فى كتابه عن القانون والمجتمع — أنه بالرغم مما يصدر عن الدراسات الاجتماعية والنفسية من صيحات التحذير فى المجتمع الغربى — وما تطالب به الدراسات من إعادة النظر فى جميع السياسات والنظم التى أوصلت الأسرة والشباب الى ما انحدرت اليه ، وما توصى به من وسائل تعمل على إعادة التماسك والتراحم والتكافل والتعاون بين أفراد الأسرة وأجيالها وبينها وبين مؤسسات ونظم المجتمعات الغربية عن طريق مساعدتها فى مواجهة مشكلاتها المزمنة والطارئة .

تقول أنه من العجيب أنه بالرغم من كل ذلك — فإن الأسرة الشرقية عامة والغربية على وجه الخصوص تنهافت على تقليد الانماط الحضارية للأسرة الغربية — وتفسير ذلك عند فريدمان أن هذه الانماط تكتسب شعبية فى البلاد الشرقية نتيجة لما ران عليها من جمود خلال قرون عدة جعلتها تحاول أن تتمثل أنماط الحضارة الغربية بعد أن كيفت الأسرة حياتها مع المستويات والمفاهيم الغربية .

لا نريد من ذلك أن نشفى فيما تواجهه الأسرة الغربية من شقاء وما يشعر الفرد فى نطاقها من ضياع — وخاصة ما يتصل بالجيل الجديد — ولكننا نريد أن نستفيد العبرة من تجربة تطبيق هذه المبادئ والأفكار التى تنطلق الى تقليدها حتى لا ننزلق — تدريجيا الى ما وصلوا اليه — وأن نراجع مفاهيمنا وسياساتنا الاجتماعية على ضوء ما تؤدى اليه من آثار ونتائج تهدد نظاما اجتماعيا هو أقدس وأهم النظم التى تقوم عليها أركان مجتمعنا ودعائمه .

### **الأسرة والمشكلات الاجتماعية :**

وحتى تتضح الصورة المتشابكة للعلاقة الوثيقة بين الأسرة والمشكلات الاجتماعية فى المجتمع علينا أن نوضح الأهمية الاستراتيجية للأسرة من حيث أنها هى التى تقدم للمجتمع لبناته التى تحمل بناءه بالقوة والاحتمال الذى يحتاجه هذا البناء .. فهى تحيط بالفرد طوال حياته ، وهى القادرة على توفير الأفراد المسلحين بالمعرفة وبعادات وتقاليد المجتمع ووسائل التعامل والتفاعل فى حياته بالقدر اللائق لتوافقهم الاجتماعى والنفسى .. والأسرة لا تستطيع أن تقوم بهذا الدور الا بتدعيم المجتمع وتشجيعه باعتباره النظام الاجتماعى الكبير الذى يتلقى ما تقدمه الأسرة وبالتالي يغذى خلاياه الصغيرة .. ومن ثم فيجب أن يكون النظر

الى الأسرة باعتبارها الوسيط بين المجتمع والافراد .. وكلما كان الوسيط موصلا جيدا للحرارة — كان التوافق والانسجام افضل بينهما .. واذا فهمي تسهم فى خلق المشكلات الاجتماعية — كما تسهم فى علاجها والتغلب عليها .. وهنا نجد انفسنا امام نظريتين مختلفتين .. احدها تقول ان الاسر المريضة تسهم بنسبة اكبر من حجمها العددي فى المشكلات الاجتماعية فى المجتمع — ابتداء من الطلاق وادمان ارباب الاسر أو أعضائها للمسكرات والقمار أو المخدرات الى غير ذلك من الانحرافات التى تصيب بعض الافراد بما يسبب مشاكل البغاء والجريمة وحتى حوادث المرور ، مروراً بالسرقة والقتل والتزوير وغيرها ..

**أما النظرية الأخرى** فتتهم هذه النظرة بأنها تحاول ان تصرف انظارنا عن الاسباب الحقيقية لهذه المشكلات ، وهى الظروف والاضاع والنظم الاجتماعية والاقتصادية السائدة فى المجتمع — والتى تؤثر بدورها على الأسرة وافرادها بما يعتبر المنابع الحقيقية لهذه المشكلات ..

**واذن فنحن امام نظريتين : الاولى** تعتبر الاسرة مسئولة عن المشكلات الاجتماعية .. **والثانية** تعتبر المجتمع مسئولا عما يصيب الاسرة من مشكلات تمنعها أو تعوقها من أداء وظيفتها لخدمة المجتمع .. والحقيقة أنه لا تناقض حقيقى بين النظريتين لأن كلا منها تكمل الأخرى .. اذ يستحيل الفصل بين الأسرة والمجال الاجتماعى الذى تزاوَل حياتها فى نطاقه .. وهو بلا شك ذو تأثير بالغ على ما يصيب الأسرة من مشكلات تنعكس بدورها على المشكلات الاجتماعية فى المجتمع ..

وتفصيل ذلك أن المشكلات الاجتماعية تجد منابعها من محصلة التفاعل بين نظم اجتماعية تفرض أنماطا سلوكية معينة .. وبين الافراد والجماعات فى المجتمع ... ومن ثم فمن الطبيعى أن تختلف هذه المشكلات — حجما وطابعاً ومدى — من مكان الى مكان ، ومن زمان الى زمان بتأثير اختلاف الظروف المتداخلة فى أحداث المشكلة .

ومع ذلك — فالمجتمع الانسانى والافراد فى كل المجتمعات تجمعهم روابط انسانية معينة — فالسلوك الانسانى فى كل مكان يتشابه فى بعض معالمه الاساسية نتيجة لتوحد السمات البيولوجية للانسان أينما كان .. وهذه السمات البيولوجية تتضمن الدوافع والتوترات التى يستشعرها الانسان فى أى مجتمع .. ويؤدى منع الانسان من اشباع الحد الأدنى منها الى تهديد استمرار الحياة الانسانية .. ومن ثم كان على هذه السمات البيولوجية ان تجد تنظيمات وترتيبات معينة من جانب الجماعة تستطيع أن تواجه هذه الدوافع والتوترات البيولوجية وتمدها بحد أدنى من الاشباع — ضمانا لاستمرار الوجود الانسانى — فكان قيام نظام الأسرة فى كل المجتمعات الانسانية لاشباع دوافع الفرد فى العلاقة الجنسية ، والمشاركة الوجدانية ، وتحقيق استمرار الذات عن طريق الانجاب .. كما كانت حاجة المجتمع الى قيام نظام الامن الذى يطمئن الفرد على ماله وعرضه ليستطيع ان يتفرغ لعمله — خدمة لاهدافه ولاستمرار المجتمع .. وهكذا فى كل النظم الاجتماعية التى تعتبر ضرورة لاستمرار بقاء أى مجتمع انسانى — والتى نجدتها بشكل أو بآخر فى كل مجتمع .. لأنها جهود موجهة لاشباع التوترات والدوافع البيولوجية التى يستشعرها الانسان أينما كان .. مع أن هذه النظم



شاملة للمجتمعات جميعا ، الا انها تنطوي على عادات وتقاليد وقيم تنظم عمليات الاشباع ، ومواجهة الاحتياجات الفردية بالطرق والوسائل التي تتفق مع الظروف الخاصة بالمجتمع ، وبموارده وامكانياته ، وينظم بنائه الاجتماعى . ومن ثم فهذه العادات والتقاليد والقيم تأخذ أشكالا متعددة بتعدد المجتمعات التي تنشأ فيها بما يسمح بظهور أنماط اجتماعية مختلفة من مجتمع الى مجتمع .. أى انه بالرغم من التشابه الذى نجده فى كل المجتمعات الانسانية — من حيث وجود النظم الاساسية التى تعين الانسان على مواجهة احتياجاته واشباع رغباته ( وخصوصا البيولوجية منها ) الا أن هذه النظم تختلف مكوناتها من العادات — والتقاليد والقيم والتشريعات — من مكان الى مكان تبعا لاختلاف الظروف البيئية من مجتمع الى مجتمع .. ومن ثم فانا نستطيع أن نجد تشابها فى بعض المشاكل الاجتماعية كما نستطيع أن نجد اختلافات كذلك .. وكثير من المشكلات الاجتماعية التى كانت تعانى منها المجتمعات القديمة كانت تتشابه لأنها كانت تستمد معينها من الدوافع والتوترات البيولوجية للانسان فى كل مكان .. فالفقر .. والجهل .. والمرض .. والبغاء .. وغيرها كانت جميعا مشكلات توجد فى كل مجتمع انسانى . على اختلاف فى المدى والحجم ، وفى مواجهة المجتمع لها .. ففى ظل بعض النظم الاقتصادية يعيش الفقر المدقع جنبا الى جنب مع الفنى الفاحش ، وترتفع نسب الجريمة ، كما تقع محاولات الهروب من الواقع عن طريق المسكرات والمخدرات .. وفى ظل التخلف العلبى كان المرض يفتك بالآلاف عن طريق الاوبئة والأمراض وهكذا .. ومع ذلك فقد استمرت هذه المشكلات الاجتماعية حتى وقتنا الحاضر لأن الظروف المهيئة لها ما زالت مستمرة .. وان كان قد جد عليها الجديد الذى لم يكن معروفا فيما سبق أو كان أضيق نطاقا فى الماضى .

لقد اصبح المجتمع الحديث مطالبا بمواجهة هذه المشكلات التقليدية وتوفير حلول لها مستفيدا بالاكتشافات العلمية والتطبيقات العملية المذهلة التى حققتها الانسان فى هذه الحقبة من التاريخ ، وكذلك تحت ضغط تيقظ الآمال الشعبية ، ومطالبة الناس فى كل مكان برفع مستوى المعيشة ونشر التعليم وتوفير الخدمات الصحية .. وهو ما تحقق فعلا فى معظم المجتمعات المتقدمة .. ومن ثم فقد تضاءلت هذه المشكلات لتشكل فى هذه المجتمعات جانبا هامشيا لا يتضح الا فى بعض فئات المجتمع .. وفى اقلياته الغنصرية فى اغلب الاحيان :

كما ان نظرة المجتمع الى هذه المشكلات من حيث أسبابها ونتائجها قد تغيرت أيضا — فبدلا من النظر الى الفقر والجهل والمرض والبغاء والجريمة وغيرها باعتبار أن عيوبها فى الافراد هى التى توقعهم فى هذه المشكلات .. تغيرت النظرة بعد ذلك الى البحث عن أسباب هذه المشكلات فى الظروف الاجتماعية باعتبارها تلقى ضغوطا اجتماعية على الفرد ، أو لا تسمح له بتنمية قدراته وامكانياته الانسانية ، أو لا تساعد على التغلب على مشاكله ومواجهة احتياجاته .. ثم تطورت النظرة أخيرا الى أن هذه المشكلات وغيرها محصلة لثعوامل ثلاثة : الفرد ، والظروف الاجتماعية ، والحضارة — أى التراث الحضارى — الذى يلقي بظله على حاضر المجتمع سواء من حيث الكيان الاجتماعى ، والنظم الاجتماعية . ( ومن ثم يسود الاعتقاد ) بأن طبيعة هذه

المشكلات الاقتصادية والصحية والاجتماعية أكبر من قدرة الافراد والمؤسسات الخاصة والجهود التطوعية فى التغلب عليها . وانها تحتاج الى عمل جماعى مشترك من القادة السياسيين ومن المجتمع ككل .. وان على الدولة أن تتدخل لتعديل النظم والتشريعات وتبنى السياسات الاجتماعية التى تتيح تكافؤ الفرص والعدالة الاجتماعية . وتوفير الخدمات التى تسهم فى مواجهة هذه المشكلات .

### الأسرة والتغيير الاجتماعى :

وإذا كان تدخل الدولة والمجتمع أمرا هاما لمساعدة الأسرة على القيام بدورها وأداء وظيفتها فى المجتمع القديم ... فان هذا التدخل يصبح أمرا أولى بالاهتمام فى ظل التغييرات الاجتماعية العنيفة التى تشهدها المجتمعات المعاصرة .. على أن يكون اهتماما علميا مخططا واعيا بأثار هذه التغييرات التى أثرت فى الأسرة من داخلها أو تحيط بها من خارجها .

ذلك أن تحت وطأة الاتجاه المتزايد لسكنى المدن ، والاقبال على التصنيع والاستفادة من منجزات التكنولوجيا الحديثة شهدت الأسرة الجديدة تغييرات فى حجمها وفى وظائفها وفى نوع العلاقات التى تسود بين أعضائها ، كما تغيرت طبيعة العلاقة بينها وبين المجتمع ..

فقد لاحظ الباحثون أن سكنى المدن الكبيرة والاتجاه الى التصنيع — كسنتين أساسيتين من سمات المجتمع الحديث — قد صاحبهما اتجاه الاسر حجا الى الكيان نتيجة لما تفرضه ظروف الحياة فى المدينة وضيق مساكنها عن استيعاب الاصول والفروع التى كانت تكون العائلة فى المجتمع القديم .. ولأن الدخول تقصر عن اعادة المرضى والمتعطلين وكبار السن ممن لا يسهمون فى ميزانية الأسرة بل يمثلون أعباء اقتصادية على موارد — فقد تغير مفهوم التكافل الاجتماعى ، والأسرة بتركيبها الجديد أصبحت أكثر تفتحا وأشد تأثرا بالظروف الاقتصادية والاجتماعية والسياسية فى المجتمع .. ولكنها أصبحت أكثر تعرضا للمشكلات — فمرض الأم أو تعطل الأب يهدد كيانها ، ومن ثم أصبحت أقل استقرارا وأطمئنانا وأكثر توترا وقلقا .. واضطرت أن تتنازل عن كثير من وظائفها وواجباتها الى مؤسسات أخرى تتولى عنها تربية النشء وتعليمه والترفيه عنه .. ومن ثم أصبحت الأسرة الصغيرة لا تمارس الضبط الاجتماعى ، كما كانت تمارسه العائلة بحيث أصبحت تعجز عن التدخل فى المصير الذى يتجه اليه أولادها الذين ترعاهم مؤسسات كبيرة قد تختلف عن الأسرة فى اتجاهات اجتماعية وفكرية ..

والمجتمع الحديث — تحت وطأة سكنى المدن والتصنيع — ذو تأثير فى تغيير طبيعة العلاقات الاجتماعية بين أفراد الأسرة من حيث حقوق وواجبات أعضائها فى مواجهة بعضهم البعض — فالاقتصاد النقدى الذى يسود المدن اجتذب المرأة الى الخروج الى العمل .. وأذ تستقل المرأة اقتصاديا يكون لها أن تطالب بتغيير طبيعة علاقتها بالرجل من التبعية الكاملة الى المشاركة على قدم المساواة ، وانشغالها بعملها يقصر الوقت الذى تقضيه فى رعاية أطفالها — فتضطر أن تعهد بهم الى الخدم أو دور الحضانة أو الجيرة .. مما

يعرضهم الى المعاناة العاطفية نتيجة نقص الحنان الفطرى الذى جبلت عليه قلوب الأمهات .. وتعدد مراكز السلطة داخل الأسرة بين والدين يوقع الاولاد فى حيرة نفسية ، ويشنت عواطفهم ، ويبدد بعضا من أمنهم النفسى الذى كانوا يستمدونه من الأب باعتباره المصدر الاساسى للسلطة. وفى هذا الاطار تكون دراسة دور الأب فى الأسرة ذات أهمية خاصة .. فهو الذى يضع أسرته فى المجتمع .. فمهمته تحدد موقعهم فى النسيج الاجتماعى ، كما تقرر القدر الذى ستحصل عليه الأسرة من احتياجاتها — ففى ظل مجتمع المدنية تؤدى الفروق فى الطبقة والمركز الى فروق فى الرضا والاشباع المادى والاجتماعى والنفسى ، مما ينمكس على دور الأب فى الأسرة .. وعلى علاقاته بزوجه واولاده .. فالمركز المتدنى قد يتبر انفعالات شاذة تتراوح بين التعويض من جانب أو العدوان من جانب آخر .. واحساس الأب بفشله فى شغل المركز الاجتماعى أو المهنى الذى يشعر أنه يستحقه ينعكس على دوره فى الأسرة — ومن هنا كان تفسير بعض الباحثين للشدة الملحوظة من جانب آباء الطبقة الدنيا فى تربية اولادهم .. أو لا مبالاتهم المكلفة بمصير اولادهم ..

فى ظل هذه الظروف المتغيرة فى نطاق الأسرة ذاتها ، أو من حولها — فانها تسعى مضطرة الى التوافق مع الأوضاع والظروف الجديدة التى أخرجتها عما الفتة ، وتواضع عليه الآباء والاجداد من عادات وتقاليد وقيم .

ولأن التوافق مع الجديد لا يتم بنفس الدرجة للجميع .  
ولأن الجيل القديم يصير على التمسك بما الفه وتعوده .  
ولأن الجيل الجديد يقبل على التغيير ب تلقائية .

ينشأ ما يسمى بصراع الأجيال داخل الأسرة ، وتهتز القيم والمعايير السلوكية بما يفقدها دورها فى الضبط الاجتماعى وتوجيه الفكر والسلوك — وتعرض الأسرة والمجتمع الى كثير من المشاكل الفردية والاجتماعية وحالة من التفكك تقتضى التدخل بالعمل الاجتماعى المخطط .. بالتشريع والبرامج والمشروعات لحماية الأسرة : بحيث « يحفظ القانون كيانها ، ويقوى أواصرها ، ويحمى فى ظلها الامومة والطفولة » .

وبعد — فاذا كان التغيير الاجتماعى قدر لا فكاك منه — فى ظل ما يحيط بنا من ظروف عالمية ضاغطة ، وما نتجه اليه بارادتنا من تحضر وتصنيع — فهل ننزلق طواعية الى التسليم بكل ما نحرص عليه من قيم وتقاليد تكافلنا وتراحمنا ؟ أم أن علينا أن نتدخل بالعلم والوعى والبصيرة فنعمل على السيطرة على مسار التغيير ، ونقوده عبر الطريق الذى يخدم تطورنا وتقدمنا — حتى يرتفع البناء لا تموقه العقبات ، وحتى لا يقضى التطور على اصالتنا وقيمنا .. وحتى لا يسلبنا التقدم المادى المحتوى الحقيقى لحياتنا الانسانية ...

وهذا هو واجب مؤسساتنا التشريعية والتنفيذية ..

بل هو مسئولية المجتمع بكامله ..

# مائدة الخارجي

« الا تنصروه فقد نصره الله اذا اخرجه الذين كفروا ثانی اثین اذا هما فی الغار اذا یقول لصاحبه لا تحزن أن الله معنا فأنزل الله سكينته علیه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم » . .

صدق الله العظيم

البيت تدل عليه بناته قبل ان يدل عليه ابناءؤه .  
لأن الفضل في نشأتهم كلها للبيت .  
من حيث يحسب لغير البيت فضل في نشأة الإبناء .

إذا صلت المرأة خمسها ، وصامت شهرها ، وحفظت لها فرجها ، وأطاعت زوجها قيل لها ادخلي الجنة من أي الأبواب شئت .  
حديث نبوي

## واجب المرأة

اجتمع النساء مرة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وارسان واحداهن الى الرسول لتقول له : يا رسول الله : انا وافدة النساء اليك .. هذا الجهاد كتبه الله على الرجال ، فان يصيبوا اثيوا ، وان قتلوا كانوا احياء عند ربهم يرزقون ونحن معاشر النساء نقوم عليهم ، فمالنا من ذلك الاجر ؟  
فاجابها عليه الصلاة والسلام بقوله : ابلغى من لقيت من النساء ان طاعة للزوج واعترافا بحقه يعدل ذلك — يساوى اجر المجاهدين — وقليل منكم من يفعله .

## شن وطبقة

شن رجل من عقلاء العرب ، أقسم ألا يتزوج إلا امرأة عاقلة حكيمة فخرج يبحث عنها فوجد رجلاً في الطريق ، فساراً معه . فقال له شن : اتحملني أم أحملك ؟ فقال له الرجل : يا جاهل أنا راكب وأنت راكب ، كيف أحملك أو تحملني . وساراً فوجدوا في الطريق زرعاً ناضجاً ، فقال شن لصاحبه : أترى هذا الزرع أكل أم لا ؟ فقال له الرجل : يا جاهل ترى نباتاً ناضجاً . فتقول أكل أم لا ، وساراً فلقيتهما جنازة . فقال شن لرفيقه : أترى صاحب هذا النعش حياً أو ميتاً ، فقال له الرجل : ما رأيت أجمل منك ، واستضاف الرجال شناً ، وكان للرجل بنت اسمها طبقة . فسألته عن ضيفه ، فأخبرها بكل ما كان من شن وأخبرها بأنه مغفل جاهل ، فقالت : يا أبت ما هذا بجاهل .

أما قوله : اتحملني أم أحملك ، فأراد اتحدثني أم أحديثك حتى نقطع طريقنا . وأما قوله : أترى هذا الزرع أكل أم لا . فأراد هل باعه أصحابه ، فاكلوا ثمه . أم لا . وأما قوله في الجنازة فأراد هل ترك ذرية يحيا بهم ذكره أم لا .

فدخل الرجل على شن ، وقال له : اتحب أن أفسر لك ما سألتني عنه ؟ قال : نعم ، ففسره فقال شن : ما هذا من كلامك فأخبرني من صاحبه ؟ قال ابنة لى اسمها طبقة . فخطبها وتزوجها وحملها إلى أهله فقالت العرب وافق شن طبقة وذهبت مثلاً لكل اثنين متوافقين ..

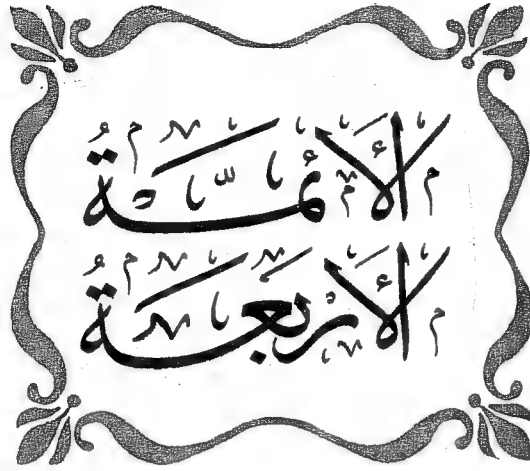
## ذكاء المرأة

كان العرب يخطبون في المرأة سعة الحيلة ، ومضاء الذكاء ، وما أرادوا بذلك إلا أن يكون تراثاً لبنيتها .

روى أن امرأة القيسي الكندي أقسم يميناً ألا يتزوج امرأة حتى يسألها عن ثمانية وأربعة واثنتين ، فجعل يخطب النساء فإذا سالهن عن هذا قالوا : أربعة عشر ، فبينما هو يسيّر في جوف الليل إذا برجل مع ابنته ، فاعجبته ، فقال يا جارية : ما ثمانية وأربعة واثنتان ، فقالت : أما ثمانية فاطباء الكلبة . وأما أربعة فاختلاف الناقة . وأما اثنتان فتدنيا المرأة . والاطباء والأخلاف الأتداء وهي حلمات الضرع . فخطبها إلى أبيها .

## المرأة في الجهاد :

طويت صحف السير والسفن والتاريخ على كثير من فضليات النساء خرجن في رفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزواته ليتداوين الجرحى ، ويأسون المرضى ، ويسقين الماء ورحن باجر المجاهدين في سبيل الله ، ومن هؤلاء : أم سنان الأسلمية جاءت إلى رسول الله وهو خارج إلى خيبر ، فقالت : يا رسول الله أخرج معك في وجهك هذا ، أخرج السقاء وأداوى المريض والجريح أن كانت جراح — ولا تكون — وأبصر الرجل .. فقال رسول الله : أخرجي على بركة الله فإن لك صواحب قد كلمتني وأنت لهن من قومك ومن غيرهم ، فإن شئت فمع قومك وإن شئت فصعنا ، قلت : معك ، قال : فكوني مع أم سلمة زوجتي ، قالت : فمكت معها .



## مالك . أبوحنيفة . الشافعي . أحمد

لقد كان من لطف الله بهذه الأمة ، وكان من التيسير ، أن قبض لهذه المهمة الجليلة رجالا يعدون من الافئدة والنوابغ الذين أنجبتهم الإنسانية فقها وأمانة ، وأخلاصا وكفاية . كان منهم هؤلاء الأربعة ( أبو حنيفة م ١٥٠ هـ . ومالك م ١٧٩ هـ . والشافعي م ٢٠٤ هـ . وأحمد بن حنبل م ٢٤١ هـ ) الذي قدر لفقهم أن يعيش إلى هذا اليوم ويخضع له العالم الإسلامي . وقد فاق هؤلاء في فهمهم الواسع ، ووقفوا حياتهم واستعملوا مواهبهم بسخاء في تكوين هذه الثروة الفقهية والقانونية التي لا تعادلها ذخيرة فقهية في العالم ، والتي لا تزال مرجعا ومادة واسعة للتشريع لهذا العصر . وقد تفرغ هؤلاء على هذه الخدمة التي تدين لها الأمة ، ويدين لها العالم ، وآثروها على كل راحة ولذة وجاه ومنصب في الحياة ، وقد خاب ملوك عصرهم وأمرأؤه . وخابت الأطماع والإغراءات أن تشغل قلوبهم ، أو تنوزع عقولهم وأوقاتهم ، وقد عرض على أبي حنيفة منصب القضاء الذي كان منصبا كبيرا وشرفا عظيما مرتين فرفض وامتنع ومات في السجن وقد ضرب مالك مائتي سوط لأجل مسألة جهر بها وخلعت كتفاه . وهي أن طلاق المكره ليس بشيء . وقد قضى الشافعي معظم حياته في عسر وضنك ، وبذل صحته وقوته في استنباط الأحكام وتدوين الفقه ، وعارض أحمد بن حنبل اتجاه حكومة هي كبرى الحكومات وأقواها على ظهر الأرض في عصره ، ودافع عن السنة والفكر الإسلامي الصحيح حتى عوقب وعذب وضرب وسجن .

وقد أنتج كل واحد منهم ثروة علمية ، وخلف تراثا فقهيا ينوء بالمجامع العلمية والمؤسسات الكبيرة في هذا العصر ، فقد روى أن أبا حنيفة قال ستين ألف مسألة . وقال بعضهم ثلاثة وثمانين ألفا : ثمانية وثلاثين ألفا في العبادات وخمسة وأربعين ألفا في المعاملات . وقد ذكر شمس الأئمة الكردي : أن عدد المسائل التي دونها يبلغ إلى ست مائة ألف . ومهما كان العدد مبالغا فيه فلا شك أنه أنتج ثروة فقهية ضخمة هي أساس هذا الفقه الحنفي الذي استطاع أن يحكم المساحة الكبرى في المملكة الإسلامية أيام ازدهارها ، ويكون دستور مملكة هي أرقى الملكات في عصرها ، وهي الدولة العباسية .

وكذلك شأن مالك في الفقه ، فكتابه ( المدونة ) الذي هو مجموعته الفقهية ، تبلغ نحو ستة وثلاثين ألف مسألة . وكتاب الإمام الذي هو من افادات الشافعي مجموعة فقهية ضخمة تقع في سبعة أجزاء وقد جمع أبو بكر الخلال ( ٣١١ هـ ) مسائل الإمام أحمد في أربعين مجلدا أسماه الجامع لعلوم الإمام أحمد ..

#### تلاميذ الأئمة الأربعة :

وقد رزق الله هؤلاء الأئمة الفقهاء تلاميذ نجباء قاموا بعلمهم وزادوا في ثروته ، وظلوا يشغلون بتنقيحه وتهذيبه ، وقد رزق الإمام أبو حنيفة تلاميذ : مثل القاضي أبي يوسف ( م ١٨٢ هـ ) الذي استطاع بذكائه النادر ، ومقدرته الفقهية أن يكون قاضي الامبراطورية العباسية العظيمة ، والمشرف الديني عليها ، وقد ألف كتاب الخراج الذي يشهد بسعة علمه ودقة فهمه ، ومحمد بن الحسن ( م ١٨٩ هـ ) الذي هذب الفقه الحنفي وألف مؤلفات لا تزال مصدر الفقه الحنفي . وزفر بن هذيل ( م ١٨٥ هـ ) الذي عرف بحدّة القياس وقوة الحجة .

ورزق الإمام مالك تلاميذ عرفوا بحسن الوفاء لشيخهم ، والحرص على نشر مذهبه ، مثل عبد الله بن وهب ( م ١٩٧ هـ ) وعبد الرحمن بن القاسم العتقي ( م ١٩١ هـ ) وأشهب بن عبد العزيز ( م ٢٥٤ هـ ) وعبد الله بن عبد الحكم ( م ٢١٤ هـ ) ويحيى بن يحيى الليثي ( م ٢٣٤ هـ ) الذين دانت بفضلهم مصر وشمال أفريقيا بالفقه المالكي .

ورزق الإمام الشافعي مثل البويطي ( م ٢٣١ هـ ) والمزني ( م ٢٧٠ هـ ) فقد دونا الفقه الشافعي وهذباه . وكذلك كان من اتباع الإمام أحمد مؤلف ومحقق ، مثل ابن قدامة الذي صنف ( المغني ) الذي يعد من مفاخر المكتبة الإسلامية الفقهية .

# الأسرى من تاريخنا

د. عماد الدين خليل

كثيرة هي الأسر المسلمة التي لعبت دورها في تاريخنا ... تعاضد أبائهم وأخوانهم وأبنائهم ونسأؤهم في إنجاز عمل جماعي مبدع ، أو صد خطر خارجي داهم ، أو مد قيم الإسلام ومعانيه إلى أراضٍ جديدة ، وآفاق بعيدة ، ولقد رأينا كيف لعب بنو أرتق (١) دورهم الكبير في فجر الغزو الصليبي لعالم الإسلام ، وكيف راح الواحد منهم يسلم راية المقاومة الإسلامية للآخر ، فيمضي بها هذا أسواطاً إلى الإمام ، فإذا مات أو قتل انتقلت الراية إلى التالي . وهكذا جاءت انتصارات « البليخ » ٤٩٧ هـ ، « وساحة الدم » ٥١٣ هـ ، « وسروج » ٥١٦ هـ ، « وخرتبرت » ٥١٧ هـ ، « ومنبج » ٥١٨ هـ ، لتشهد بان أسرة واحدة أنجبها تاريخنا يمكن أن تبر بأمها المعطاء ، وتقديها عطاء وتضحية وفداء .

وفي هذا العدد الذي يصدر خاصاً « بالأسرة » أريد أن أستعرض بإيجاز جهود أسيرة أخرى لعبت دورها المشهور في العصر نفسه ، فأسهمت في تعزيز مواقع المقاومة إزاء الغزو الصليبي ، وحملت راية الجهاد عقوداً طويلة ، محققة عبرها الانتصار تلو الانتصار ، ومسلمة أياها أخيراً لربيها واحد ضباطها الأبرار : الناصر صلاح الدين .



تلك هي أسرة آل زنكي : الجد والابن والحفيد ... فأما الحفيد « نور الدين محمود » فقد كتب عنه الكثير ، وأما الجد والابن فلم تسلط عليهما الاضواء بما فيه الكفاية ... لذا سيكون هذا المقال عرضا موجزا لما قدمناه فى ساحة تاريخنا وحضارتنا (٢) .

أما الجد فهو آق سنقر بن عبد الله آل ترغان الذى ينتمى الى قبائل « السايو » التركمانية التى قدم بعض أبنائها بصحبة السلاجقة خلال تقدمهم غربا ، وقد حظى آق سنقر هذا اللقب بقسيم الدولة ، والمعروف بالحاجب ، باهتمام المؤرخين بسبب الدور الذى لعبه على مسرح الاحداث السياسية والعسكرية للدولة السلجوقية ، فقد كان مملوكا للسلطان السلجوقى ملكشاه بن الب أرسلان ومن المقربين لديه ، وقد تربى معه ورافقه فى عهده الطفولة والصبا ، وعندما تولى ملكشاه السلطنة عام ٤٨٥ كان آق سنقر من أعيان أمرائه ، وأخص أصدقائه ، وقد اعتمد عليه فى كثير من الامور ، فارتفعت منزلته ولقب بقسيم الدولة يوم كانت الالقاب لا تعطى الا لمستحقينها ، ولا توجد اشارة الى المقصود من هذا اللقب ، الا ان تسمية ابن خلكان لآق سنقر بالحاجب ، فضلا عن اشارة بعض المصادر الى كثرة اعتماد ملكشاه عليه فى مهام الامور ، ترجح ان هذا اللقب كان يعنى قيام آق سنقر بمنصب الحجابة ، ومقاسمة ملكشاه شؤون الحكم والادارة .

اشترك آق سنقر الى جانب السلاجقة فى معارك عديدة ، فقد سيره ملكشاه عام ٤٧٧ فى محاولة للاستيلاء على الموصل ، وطرده العقيليين منها ، وقد تمكنا من انجاز هذه المهمة ، وبعد مرور سنتين اشترك مع السلطان ملكشاه فى انتزاع حلب من نواب العقيليين ، فولاه اياها تقديرا لجهوده ، وقد تسلم آق سنقر منصبه فى حلب واعمالها كمنبج ، واللاذقية ، وكفر طاب ، واستطاع ان يوسع نطاق ولايته بالاستيلاء على حمص عام ٤٨٣ هـ ، وحصن اقامية عام ٤٨٤ هـ كما فرض طاعته على صاحب حصن شيزر عام ٤٨١ هـ .

وفى عام ٤٨٥ هـ اشترك مع ملكشاه فى مهاجمة العقيليين والانتصار عليهم قريبا من الموصل .

ظلت علاقة آق سنقر بالسلطان ملكشاه قائمة على الطاعة والتفاهم المشترك ، ولم يسع يوما للخروج على اوامره ، ورفض السلطان بدوره - الاستجابة لشكاوى معارضى رفاقه القديم ، أو اقرار مساعدتهم للتخلص منه ، ولما توفى ملكشاه عام ٤٨٥ هـ تولى الحكم بعده ابنه بركياروق ، ثار عليه عمه تاج الدولة تتش سلطان الشام ، وطالب بالسلطنة لنفسه ، وقد وجد آق سنقر نفسه مضطرا للانضمام اليه ، لعدم امكان مقاومته ، ولان الاخبار باستقرار بركياروق فى السلطنة جاءت متأخرة .

وقد استطاعت قوات تتش والامراء المتحالفين معه الاستيلاء على معظم مدن الجزيرة الفراتية ، ثم اجتاحت الموصل بعد ان انتصرت على العقيليين فى معركة لعب آق سنقر ، دورا رئيسيا فيها ، واتجهت بعد ذلك الى انريجان لجابهة السلطان بركياروق ، وما أن التقى الجيشان حتى أدرك آق سنقر أن عليه الوفاء بعهده لملكشاه ، واستطاع أن يقنع بعض الامراء بذلك ، فانسحبوا جميعا من معسكر تتش وانضموا الى

قوات بركياروق ، الامر الذي قتل في عضد تتش فآثر الانسحاب الى الشام .

ما لبث بركياروق ان امر آق سنقر بالتوجه الى حلب لايقاف مطامع عمه ، وامده بقوة من جنده لتحقيق هذا الغرض ، فلما علم تتش بذلك سار على رأس جيشه لمجابهة قائده القديم .

وفي التاسع من جمادى الاولى عام ٤٨٧ هـ التقى الطرفان عند تل السلطان القريب من حلب ، فحاصت الهزيمة بقوات آق سنقر ، وتمكن تتش من اسره وقتله ، ومن ثم اتجه الى حلب واستولى عليها ، وقد استطاع أحد مماليك آق سنقر العاملين في جيش تتش ان يفتال سيده السلجوقي خلال المعركة التي جرت في العمام التالي بينه وبين بركياروق في بلاد فارس ، فحاصت الهزيمة بقوات تتش واستتب الامر لبركياروق .

انجز آق سنقر - خلال ولايته على حلب اعمالا شتى ، كان اهمها : تمكنه من تحقيق الامن شمالي الشام في تلك الفترة التي ازداد فيها نشاط قطاع الطرق ، وانتشرت أعمال السلب والنهب ، مما الحق اضرارا بالغة بالزراعة والتجارة هناك ، وقد قام آق سنقر بنفسه « بمطاردة » الحرامية « وقطاع الطريق » ومخيفي السبيل « فواقع بهم ، واستأصل شأفتهم قتلا وأسرا » ، وكتب الى سائر عماله يأمرهم بتتبع المفسدين وتوفير الحماية التامة للمسافرين ، وقد بلغ من تشدد آق سنقر ازاء المفسدين ان امر بصلب عدد منهم على ابواب حلب ليثير الرعب في قلوب الآخرين ، كما أعلن بأنه سيفرم أهالي أية قرية تتعرض القوافل التجارية المارة بها للنهب ، بمقدار ما سلب من الاموال قلت أم كثرت ، الامر الذي دفع أهالي كل قرية الى بذل جهودهم في حراسة القوافل التي تمر بهم ، والسهر على أمنها حتى تستأنف مسيرها .

عادت هذه السياسة الحازمة التي انتهجها آق سنقر بنتائج هامة على المنطقة اذ ساد الاطمئنان وأمنت الطرق ، وانتشر العمران ، فانتعشت التجارة ، وازداد دخل البلاد بالواردن اليها بالبضائع من جميع الجهات والاقطار ، ورخصت الاسعار ، وقد بلغ من سيطرة آق سنقر على الامن في قرى حلب وضياعها ان أرسل من ينادي فيها أن لا يفلق أحد بابه ، وأن يتركوا آلاتهم الزراعية في أماكنها ليلا ونهارا .

اتبع آق سنقر مع سكان ولايته سياسة عادلة ، فأحسن السيرة فيهم ، ونشر العدل بينهم ، وكان شديد التقوى ، عميق الايمان ، أنفق الكثير من الاموال على اعمار مسجد حلب ، وأقام الحدود الشرعية في بلاده ، وكان كما وصفه ابن واصل الحموي ، « ذا وفاء عظيم ، وحسن عهد ، ومروءة غزيرة ، وانما كان قتله وفاء لسلطانه ، ورب نعمته ملكشاه ، وحفظا لولده - بركياروق من بعده » . ؟

وأما ابنه عماد الدين زنكي الذي انتقل الى الموصل ، لكي ينال هناك الحظوة والرعاية على يد اصدقاء أبيه من ولاية السلاجقة « فسرعان ما وجد نفسه أميرا فارسا بطلا يشار اليه بالبنان ، وكأنه كان على موعد مع حركة التاريخ ، ذلك أن نجمه لمع في قلب الظلمة التي غطى بها الغزو الصليبي مساحات واسعة من عالم الاسلام .

كان هؤلاء الغزاة قد تمكنوا هناك فى فترة لا تزيد عن العقد « ٤٨٩ - ٤٩٨ هـ » ، وأنشأوا اماراتهم الاربع - الرها ، انطاكيا ، بيت المقدس ، وطرابلس - التى أصبحت تشكل خطرا بالغا على بقية المواقع الاسلامية فى المنطقة ، وأخذ ذلك الخطر يزداد يوما بعد يوم بسبب ما كانت تعانيه القوى الاسلامية آنذاك ، من ضعف وتنازع ، فالخلافتان العباسية والفاطمية ، كانتا أضعف من أن تقفابوجه هذا الزحف الجديد ، أما السلاجقة فقد بددوا قواهم فى الصراع على السلطة . ولم يبق لتحمل عبء القتال ضد الصليبيين سوى الامراء المحليين فى الجزيرة والشام ، لكن التنافس بين هؤلاء كان يعرقل فى كثير من الاحيان نجاح أى مشروع لطرد الغزاة .

وهكذا غدت الظروف السياسية والعسكرية فى الجزيرة والشام تحتم ظهور امير قوى يتمكن من القضاء على تناحر الامراء المحليين ، وتوحيد اماراتهم فى جبهة اسلامية واحدة بمقدورها التصدى للصليبيين ، وقد قدر لعبد الدين زنكى أن يقوم بهذا الدور بعد أن ولاه السلطان محمود السلجوقى حكم الموصل والجزيرة ، وما يفتتحه من بلاد الشام عام ٥٢١ هـ نظرا لقوة شخصيته وشجاعته ومواقفه السابقة فى القتال ضد الصليبيين ، عندما كان يعمل تحت أمرة ولاية الموصل طيلة الفترة بين ٥٠٥ و ٥١٤ هـ حيث اشترك معهم فى معظم حروبهم فى هذا المجال ، وقد جاءت هذه التولية نصرا هاما للمسلمين فى صراعهم ضد أعدائهم ، ومبدأ عهد جديد فى تجميع قوى المقاومة الاسلامية والانتقال من خطوط الدفاع الى مواقع الهجوم .

لم يشأ زنكى الاشتباك مع الصليبيين منذ البداية ، ورأى أن يسعى أولا الى تثبيت امارته الجديدة ، وتعزيز امكانياتها الاقتصادية والعسكرية ، وتوحيد ما يمكن توحيد من الامارات الصغيرة المتناثرة التى تحيط بها من كل مكان ، وتشكل عوائق أمام أية خطة يستهدف من ورائها اعلان الجهاد العام ضد الاعداء ، اذ كانت المصالح الخاصة لامرائها ، والمنافسات المستمرة فيما بينهم تمنع تشكيل حلف متماسك بوجه الصليبيين . ومن ثم قام زنكى بمراسلة جوسلين امير الرها ، وعقد معه هدنة مؤقتة « يعلم أنه يفرغ فيها من الاستيلاء على مابقى له من البلاد ، واصلاح شأنها ، والفراغ من اقطاع بلادها لجند يختبرهم ، ويعرف نصحتهم وشجاعتهم » . ويبدو أن المشاكل التى جابهت جوسلين اضطرته الى قبول هدنة لصالح غريمه المسلم .

كان هدف زنكى الاول ، اثر عقد الهدنة ، هو الاستيلاء على حلب ، واتخاذها نقطة انطلاق له فى بلاد الشام ، وعندما دخلها فى العام التالى ( ٥٢٢ هـ ) لقى ترحيبا بالغا من أهاليها الذين خرجوا لاستقباله فى تظاهرة عبروا خلالها عن فرحهم بالامير الذى جاء لتخليصهم من تهديد الصليبيين الدائم لهم ، ومما كانوا يقومون به من تخريب لا حد له على مدى المناطق الزراعية المحيطة بمدينتهم ، وانطلق زنكى بعد ذلك لاكتساح ما كان يقف فى طريقه ، من حصون مستقلة ، وامارات محلية ، منتهزا فرصة هدنته مع جوسلين ، ساعيا الى توسيع حدود امارته فى شتى الاتجاهات .

وعند حلول عام ٥٢٤ هـ كان زنكى قد أنهى الكثير من مشاكله ففى المناطق الإسلامية ، كما كانت هذنته مع جوسلين قد انتهت ، فقرر البدء بالهجوم على المواقع الصليبية مستهدفا أشدها قربا وخطرا على كيانه السياسى فى حلب ، ولم يكن غير حصن الاثارب المجاور ذلك الهدف ، بسبب ما كان يلحقه من أضرار بفلاحى المنطقة من المسلمين ، وكان من فيه من الصليبيين يقاسمون سكان حلب كافة قراها ومزارعها الغربية ، ويقومون بغارات مستمرة عليهم ، وقد جمعوا فيه خيرة فرسانهم نظرا لخطورة موقعه ، وأهميته بالنسبة لاهدافهم فى المنطقة .

اتجه زنكى الى هذا الحصن وفرض الحصار عليه ، فلما علم صليبيو الشام بذلك حشدوا قواتهم فى كل مكان ، وشكلوا جيشا ضخما اتجهوا به لقتال زنكى ، فاستشار هذا أصحابه وقادته فيما يعمل ، فأجمعوا أمرهم على الانسحاب وترك الحصن ، لان لقاء الصليبيين فى بلادهم مجازفة غير مأمونة العواقب ، الا انه أجابهم : « ان الفرنج متى رأونا قد عدنا من بين أيديهم ، طمعوا وساروا فى أثرنا ، وخربوا بلادنا ، ولا بد من لقائهم على كل حال » ومن ثم سار للقائهم بعيدا عن الاثارب وجرت بين الطرفين معركة قاسية انتهت بانتصار المسلمين ، وقتل وأسر عدد كبير من الاعداء . ثم ما لبث زنكى ان اتجه الى الحصن وفتحه عنوة ، وقتل وأسر معظم أفراد حاميته ، ثم أمر بتخريب تحصيناته ، وكبلا يكون الموقع عرضة لتهديد مستمر من قبل الصليبيين ، وتقدم من هناك الى (حارم) الواقعة على طريق انطاكية وضرب عليها الحصار ، فبذل له أهلها نصف دخل بلادهم والتمسوا مهادنته ، فأجابهم الى ذلك وقفل عائدا الى حلب . وقد أشار ابن الأثير الى نتيجة من أهم نتائج معركة الاثارب ، وهى : ان الاحداث فى الشام أخذت تتجه اتجاها جديدا لصالح المسلمين ، الامر الذى جعل الصليبيين يدركون ان عليهم مجابهة قوة جديدة لم تكن فى حسابهم ، ويحولون خططهم العسكرية من الهجوم الى الدفاع ، بعد ان كانوا « قد طمعوا فى ملك الجميع » !!

انشغل زنكى طيلة السنوات الاربع التالية ( ٥٢٥ — ٥٢٨ هـ ) بتنظيم شؤون امارته وتوسيعها ولم يستطع أن يوجه اهتمامه الى الصليبيين رغم المنازعات التى نشبت بينهم اثر وفاة ( بلدوين الثانى ) أمير انطاكية عام ٥٢٥ هـ .

وفى عام ٥٢٩ هـ اتاحت له الفرصة ثانية لتحقيق انتصارات جديدة فى بلاد الشام ، حيث قام بمهاجمة عدد من المواقع الصليبية المحيطة بحلب ، والتي كانت تهددها باستمرار — فضلا عن كونها الخط الدفاعى الذى يحمى انطاكية من هجمات المسلمين ، وتمكن من الاستيلاء على خمسة منها .

أدت هذه الانتصارات التى حققها زنكى ضد الصليبيين الى تنبيههم الى تزايد خطره على ممتلكاتهم فى الشام ، والى ضرورة توجيه ضربة حاسمة اليه ، وراحوا يتحينون الفرصة المواتية لانزال هذه الضربة ، وبعد عامين ، وحينما كان منهمكا فى حصاره لمدينة حمص التابعة لامارة دمشق قاموا بحشد جيش كبير تقدموا به مسرعين لمباغطة زنكى والقضاء عليه ، وكسب حكام دمشق الى جانبهم ، وعندما سمع زنكى

بذلك سار للقائهم بعيدا عن حصص كيلا يوقع نفسه فى شقى الرصاص بينهم وبين الحمصيين ، وراى أن خير وسيلة يستدرج بها الصليبيين اليه وتتيح له فى نفس الوقت تولى زمام المبادرة بنفسه ، هو أن يظهر عزمه على مهاجمة حصن بعرين الصليبي القريب .

وما أن بدأ زحفه صوب ذلك الموقع حتى تقدم اليه الصليبيون بقيادة كل من فولك ملك بيت المقدس ، وريموند كونت طرابلس ، ودارت بين الطرفين معركة شديدة انتهت بانتصار المسلمين ، وقتل وأسر عدد كبير من جند العدو وأمرائه وقادته ، كان ريموند من بينهم ، أما فولك فقد تمكن من الهروب الى حصن بعرين .

ما لبث زنكى أن تقدم نحو الحصن وغرض عليه حصارا شديدا ، بينما اتجه عدد من المنهزمين من المعركة الى بلاد البيزنطيين وأوربا ، طالبين النجدة من أبناء العالم المسيحي وأمرائه قائلين لهم أن زنكى اذا ما تمكن من الاستيلاء على بعرين ، سهلت عليه السيطرة على بقية المواقع الصليبية فى الشام لعدم وجود من يدافع عنها ، فجمع المسيحيون جيشا كبيرا من الصليبيين والبيزنطيين وساروا لنجدة الحصن ، الا أن زنكى كان قد عزله عن العالم الخارجى ومنع عنه تسلل الاخبار ، كما أن تشديده الحصار على هذا الموقع أدى الى تناقص الميرة والذخيرة فيه ، الامر الذى اضطر أصحابه الى طلب الصلح ، فأجابهم زنكى اليه بعد أن علم بتقدم الاعداء لنجدته وتسلم الحصن .

بعد أن أخفقت حملة الروم والصليبيين التى قادها الامبراطور البيزنطى ( حناكومنين ) فى انقاذ بعرين سعت الى محاولة استغلال الفرصة ، والاستيلاء على عدد من المواقع الاسلامية فى الجهات الشمالية من الشام ، وتم عقد اتفاق بين الامبراطور ، وريموند أمير أنطاكية ، كان من أبرز بنوده أنه اذا ما استولى المتحالفون على حلب وما يحيط بها من حصون فإن ريموند يقوم بالتنازل عن أنطاكية للامبراطور البيزنطى ، ويتخذ لنفسه عوضا عن ذلك ، امارة صليبية جديدة تضم حلب وشيزر وحماة وحمص ، وقد قام ريموند — كتأكيد لهذا الاتفاق — باعلان تبعيته للامبراطور .

ولكى يغطى الامبراطور على أهدافه الحقيقية سعى الى خداع زنكى الذى كان معسكرا آنذاك بين حمص وحماة بأن أرسل اليه رسولا ليقدم له بعض الهدايا ، ويخبره بعدم تعرض الامبراطور لامارته ، ثم ما لبث الاخير أن أصدر أوامره بالقاء القبض على جميع المسافرين القادمين من حلب والقرى المجاورة كيلا تصل أنباء تحركات العدو الى زنكى ، ومن ثم تقدم الامبراطور ، يصحبه اميرا الرها وأنطاكية ، وبدأوا بمهاجمة حصن بزاعة القريب من حلب ، وتمكنوا من الاستيلاء عليه ، وقد استطاع بعض أهاليه أن يفروا الى حلب حيث أنذروا المسؤولين فيها عن قرب الخطر ، فقام هؤلاء بتعزيز التحصينات الدفاعية ، وأرسلوا الى زنكى يطلبون نجدة مستعجلة ، فأمدهم بقوة من الفرسان ، كان لدخولها حلب تأثير كبير على رفع معنويات أنبائها .

وعندما جوبه المتحالفون بمناعة حلب وصمودها أثروا الانسحاب ، وتقدموا الى معرة النعمان فاستولوا عليها ، وتوجه من هناك — بقيادة

الامبراطور — الى حصن شيزر وفرضوا الحصار عليه ساعين بذلك الى وضع ايديهم على موقع هام يمنحهم السيطرة على وادى نهر العاصى ، ويقف سدا امام مطامح زنكى البعيدة فى المنطقة .  
استنجد سلطان بن على الكناتى صاحب شيزر ، بزنى ، فاتجه على رأس قواته شمالا وعسكر بالقرب من حماة ، وراح يشن ما يعرف اليوم بحروب العصابات ضد معسكرات الاعداء ، كما سعى الى خداعهم فأرسل اليهم يقول : « انكم قد تحصنتم بهذه الجبال — المحيطة بشيزر — فاخرجوا عنها الى الصحراء حتى نلتقى !! فان ظفرتم اخذتم شيزر وغيرها ، وان ظفروا بكم ارحمت المسلمين من شركم » ولم يكن له بهم قوة لكثرتهم ، وانما كان يفعل هذا ترهيبا لهم .

وبهذا استغل زنكى مبادئ علم النفس الحربى ، وعمل على تحطيم الروح المعنوية للصليبيين ، وقد اشار هؤلاء على الامبراطور ببقاء عدوهم ، فرفض ذلك اعتقادا منه بأن زنكى لم يكن يظهر امامهم من عسكره سوى القليل ، وان وراءه قوات ضخمة اتاحت له ان يتحداهم الى اللقاء .  
استمر زنكى يطلق ما فى جعبته من سهام الحيلة والدهاء ، لتفتت هذا التحالف الخطير ، فراح يرسل صليبي الشام ويحذرهم من امبراطور الروم ، ويعلمهم انه ان استولى على حصن واحد فى الشام « اخذ البلاد التى بأيديهم منهم » ويراسل الامبراطور — من جهة أخرى — يتهدهه ويوهمه ان الفرنج معه ، فسادت الشكوك بين الطرفين المسيحيين سيما وان اميرى الرها وانطاكية لم يسعيا الى التعاون الجاد مع الامبراطور ، فضلا عن اشتداد المنافسة بينهما وتخوف ريموند من انتصار الروم ، وبالتالي تنفيذ الاتفاقية التى وقعها معهم والتى تجعله يقف وجهها لوجه امام قوات المسلمين بعيدا عن انطاكية . ولم يرغب امير الرها — هو الآخر — فى ان يكون منافسه قريبا منه فى حلب فى حالة انتصار المتحالفين ، وتنفيذ بنود الاتفاقية المعقودة بينهم .

ولم يأل زنكى جهدا فى طلب النجيدات من شتى انحاء العالم الاسلامى ، فأرسل الى بغداد يلتبس معونة السلطان مسعود السلجوقى ، والى سلاجقة آسيا الصغرى يشير عليهم بالاغارة على المواقع البيزنطية هناك ، كى يتحول اهتمامهم الى تلك الجهات ، ووردت انباء تشير الى ان اراتقة ديار بكر أرسلوا جيشا كبيرا من التركمان ، وأن قوات دمشق تحركت لمساعدة زنكى ، وازاء هذا وذاك رأى الامبراطور ضرورة الانسحاب فأنهى حصاره لشيزر فى رمضان عام ٥٣٢ بعد أن عرض عليه أميرها مبلغا من المال ، وضريبة سنوية كرمز لتبعية ، وقاد القوات المسيحية المتنازعة عائدا الى انطاكية . وحينذاك أنقض زنكى على آلائهم الحربية الثقيلة ( ومجانيقهم العظام ) فاستولى عليها ورفضها الى قلعة حلب ، كما أرسل بعض جنده فى آثار قوات العدو المنسحب فقتلوا وأسروا عددا كبيرا منهم .

ويبدو واضحا ان أهم النتائج التى أسفرت عن فشل حملة التحالف المسيحى هذه ، هى تدهور العلاقات بين البيزنطيين والصليبيين ، وعدم استطاعتهم القيام بعمل سريع ضد نشاط زنكى فى المنطقة فى السنين التالية ، وقد اندفع زنكى فى أعقاب انتصاره ذاك فأنقض على عدد من

المواقع الصليبية شمالى الشام واستولى على أربعة منها ، ثم قفل عائدا الى الموصل .

انهك زنكى فى الفترة التالية بالعمل على اتمام خطته بتوحيد الجبهة الاسلامية ، كى يكون أكثر قدرة على مجابهة الصليبيين ، وقام عام ٥٣٣ باستئناف السعى من أجل تحقيق هدفه القديم بالاستيلاء على دمشق وتوحيد الجبهة الشامية ، فأتجه اليها فى أواخر ذلك العام وغرض عليها حصارا شديدا كاد أن يسقطها فى يديه ، لولا استنجاد أمرائها بصليبي بيت المقدس ، واستجابة هؤلاء لهم ، رغبة منهم فى القضاء على الخطر المشترك ، الذى يمثله وجود زنكى فى المنطقة ، الأمر الذى اضطر الأخير الى الانسحاب .

وفى عام ٥٣٨ ■ أتيح لزنكى استغلال مركزه القوى فى ديار بكر ، والقيام بفتح عدد من المواقع والحصون العائدة لامارة الرها الصليبية ، وكان هدفه من وراء ذلك تهديد الطريق لانزال ضربته المباشرة بالرها نفسها ، وتحقيق حلمه الذى طالما راود خياله عبر سنين صراعه الطويل ضد الصليبيين .

كانت الرها من أهم المراكز الصليبية باعتبارها قاعدة لاحدى اماراتهم الاربع فى الشرق الاسلامى ، ولقربها من العراق ، وقوة تحصيناتها ، وما كانت تسببه للمناطق الاسلامية المجاورة من أخطار لا تقف عند حد ، وتشكل عائقا يحول دون قيام زنكى بتوحيد الجبهة الاسلامية فى الجزيرة ، وشمالى الشام ، بسبب تدخلها المستمر لصالح أعدائه من أمراء المسلمين فى المنطقة ، وتهديدها الدائم لخطوط المواصلات الاسلامية التى تربط بين الموصل وحلب من جهة ، وبين بلاد فارس وسلاجقة آسيا الصغرى من جهة أخرى .

من أجل ذلك راح زنكى يعد العدة للاستيلاء عليها ، وتأمين الاهداف الكبرى التى يتيحها اسقاط هذا الجدار ، منتظرا سنوح الفرصة لتوجيه ضربته ودخول المدينة التى كان ذكرها — كما يقول ابن القلانسي : « جائلا فى خلد » ، وأمرها مائلا فى خاطره وقلبه « وسرعان ما غدت ظروف الصليبيين فى أواخر الثلاثينيات ملائمة الى حد كبير لقيامه بهذه الخطوة ، إذ اشتد النزاع بين ريموند أمير انطاكية ، وجوسلين الثانى أمير الرها ، وانتهى الأمر بمقاطعة أحدهما للآخر وعدم نجده لصاحبه فى حالة تعرض امارته لغزو خارجى ، ومما زاد أمر الصليبيين سوءا وفاة فوك ملك بيت المقدس ■ ومجيء بلدوين الثالث الى العرش ، وهو حديث السن ، ضعيف الشخصية ، الأمر الذى جعل الصليبيين لا يخضعون لارادة مدبرة تستطيع أن تنهى ما قام بين جوسلين ، وريموند من نزاع ، وتوحد قواهما بمواجهة المسلمين .

هذا الى أن التحالف القديم بين الصليبيين ■ والامبراطور البيزنطى قد انتهى عام ٥٣٧ هـ وحل محله عدااء شديد ■ وحروب دائمة بين الطرفين بسبب طماعهما الدائمة ، وأخيرا جاءت وفاة حنا كومنين لكى تخلص زنكى من عدو خطر لدود ، ثم أن موقع الرها نفسه كان ملائما لمجابهة زنكى بعد ■ إذ أحاط بها المسلمون من كل مكان ■ وفصلها الفرات عن بقية الإمارات الصليبية فى الشام .

استغل زكى الفرصة ، وسمى الى تدبير خدعة تتيح له تحقيق هدفه من اقصر طريق ، وكان يعلم انه لن يستطيع أن ينال غرضه من الرها ما دام جوسلين وقواته موجودين فيها ، وهكذا انصب اهتمامه على ايجاد وسيلة تدفع غريمه الى مغادرة مقر امارته « فاتجه الى آمد ، وأظهر انه يعتزم حصارها ، وأنها هدفه دون غيرها ، وبث عيونه - فى الوقت نفسه - ليطلعوه - أولا بأول - على تحركات أميرها الذى ما أن رأى انهماك زكى بحروبه فى ديار بكر حتى غادر مقر امارته على رأس قواته بعد أن اتخذ اجراء احتياطيا ، بأن عقد هدنة مع قرا أرسلان صاحب حصن كيفا الذى كان قد التجأ اليه بعد تهديد زكى لامارته « ومن ثم اتجه الى تل باشر الواقعة على الضفة الغربية للفرات ، كى يتخلص - هناك - من كل مسئولية ويتفرغ للذاته .

وجاءت عيون زكى لتطلعه على النبأ الذى كان يتحرق شوقا اليه ، فأسرع بالتوجه الى الرها « مستعينا على السرعة بركوب النجائب والابل » ، مستنفرا كل قادر على حمل السلاح من مسلمى المنطقة للجهاد فى سبيل اعلاء كلمة الله ، وما لبث أن انهالت عليه جموع المتطوعين « فخلق بهم الرها من جهاتها الاربع . وحاول - فى البدء - أن يتوسل بالطرق السلمية عليها تحقيق هدفه دون اضطرار لرفع السيف ، فراسل أهالى الرها باذلا لهم الأمان ، طالبا منهم أن يفتحوا له الابواب قبل أن يجد نفسه مضطرا الى تدمير أسوار بلدهم ، واخلاء ديارهم ، الا أنهم أبوا قبول الأمان . وحينئذ اشتد زكى فى التضييق على الحصن مستخدما آلات الحصار الضخمة التى جلبها معه لتدمير أسواره ، قبل أن تتاح الفرصة لتجمع الصليبيين ، والتقدم لانقاذ هذا الموقع الخطير .

وأرسل جوسلين - لدى سماعه نبأ الهجوم - فى طلب نجدة مستعجلة من كافة الامارات الصليبية ، فلم يستجب له سوى ( ميلزاند ) الوصية على بيت المقدس التى وصلت نجدها بعد فوات الأوان ، كما أنه قام بمحاولة للدخول الى المدينة ، أو ارسال نجدة لتعزيز دفاعها ، فحيل بينه وبين ذلك .

وفى السادس والعشرين من جمادى الآخرة ( ٥٣٩ هـ ) وبعد مرور ثمان وعشرين يوما على بدء الحصار انهارت بعض أجزاء الحصن اثر الضرب المركز الشديد الذى تعرضت له ، فاجتاحت قوات المسلمين المدينة ، ثم ما لبثت القلعة أن استسلمت بعد يومين ، وقام القس اليعقوبى برصوما باجراءات تسليم الرها لزكى ، الذى أصدر أوامره الى جنده بايقاف أعمال القتل والأسر والسلب واعادة ما استولوا عليه من سبى وغنائم ، وأعقب ذلك باصدار أمر آخر بالاسراع فى تنظيم ما اضطرب من أمور الرها ، وتعمير ما تهدم خلال أيام القتال الطويلة ، ورتب من رآه أهلا لتدبير أمرها ، والاجتهاد فى مصالحتها « ووعد أهلها باجمال السيرة وبسط العدالة » مستهدفا من وراء ذلك استئمان سكانها الاصليين من المسيحيين الشرقيين ، ضد الصليبيين الكاثوليك ، الامر الذى يؤكد قسامه بتدمير عدد من الكنائس السكاثوليكية واحتفاظه بكنائس الشرقيين .

حقق زكى بفتح الرها أهم أعماله التى قام بها ضد الصليبيين طوال



حكيمه ، وكان لهذا النصر نتائج هامة في العالمين الاسلامي والمسيحي ، كما كانت له نتائجها بالنسبة لزنكي وامارته ، فأما بالنسبة للمسلمين ، فقد أعطاهم سقوط أولى الإمارات الصليبية أملاً جديداً ، وعد نصراً عظيماً للإسلام « لم ينتفع المسلمون بمثله وطار في الآفاق ذكره ، وصار حديث المحافل » إذ أنه أوضح مدى قدرة المسلمين على مجابهة القوى الصليبية ، وانتزاع أقوى حصونهم منهم ، كما أن هذا الانتصار مهد الطريق أمام الذين أعقبوا زنكي لإكمال عمله ، واسقاط بقية الإمارات الصليبية ، واحدة تلو الأخرى .

كما أدى إلى القضاء على الحواجز التي أقامها الصليبيون في هذه المنطقة والتي أعاققت الاتصال بين سلاجقة آسيا الصغرى ، وسلاجقة العراق ، وبلاد فارس .

وأما فيما يتعلق بالعالم المسيحي ، فقد أثار سقوط الرها مخاوف المؤسسات الصليبية في أوروبا ونبههم إلى خطورة الأوضاع في الجزيرة والشام وتحولها إلى اتجاه مضاد لمصالحهم وأهدافهم ، لذلك نشطوا في الدعوة إلى حملة صليبية جديدة ، وصلت الشام بعد مقتل زنكي ، وتولى ابنه نور الدين زعامة المسلمين في الشام ، وعرفت بالحملة الصليبية الثانية ، كما أن سقوط هذا الموقع الهام دفع ريموند ، أمير أنطاكية إلى الاعتقاد بعدم قدرته على مجابهة زنكي بمفرده ، والذهاب — بالتالي — إلى القسطنطينية لإعلان تبعيته للإمبراطور البيزنطي ( مانويل ) الذي وعده بمساعدته ضد غريمه .

فإذا ما انتقلنا إلى إمارة زنكي وجدنا كيف كان لسقوط الرها دور كبير في تخليصها من مصدر قريب للخطر كان يهدد المنطقة دوماً بشن الغارات « فأصبح أهلها بعد الخوف آمينين » . كما أن هذا النصر مهد الطريق أمام زنكي للاستيلاء على الحصون الصليبية المجاورة ، وغرض سيطرته التامة على ممتلكات أعدائه في المنطقة .

وفوق هذا وذاك حقق فتح الرها نتائج هامة بالنسبة لزنكي نفسه ، إذ عزز مركزه تجاه السلطان السلجوقي ، والخليفة العباسي الذي أنعم عليه بعدد كبير من الألقاب الشرفية كالأمير المظفر ، ركن الإسلام ، زعيم جيوش المسلمين ، ملك الأمراء ، أمير العراقيين والشام ، كما أن هذا النصر جعل من زنكي أمام المسلمين ، والمدافع عن الدين ، والمجاهد في سبيل إعلاء كلمة الله .

استغل زنكي فرصة سقوط الرها ، واضطراب أمور الصليبيين في المنطقة وأخذ يسمى للاستيلاء على مراكزهم وحصونهم هناك ، فأتجه إلى سروج التي تخلت عنها حاميتها مولية الفرار واستولى عليها ، وما لبثت الحصون المجاورة أن أخذت تسقط في يديه واحدة تلو الأخرى . ويقول ابن القلائس : « وجعل — زنكي — لا يمر بعمل من أعمالها ، ولا معقل من معاقلها ، إلا سلم إليه في الحال » . ولم يوقف زنكي عن تقدمه سوى نبأ اغتيال نائبه في الموصل مما دفعه إلى وقف عملياته والعودة إلى هناك لإقرار الأمور في مقر حكمه .

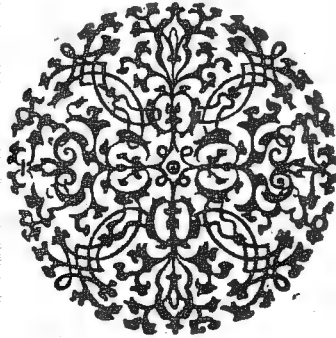
ما لبث سكان الرها من الأرمن أن دبوا — في العام التالي — مؤامرة استهدفت الفتك بالمسلمين وإعادة المدينة إلى السيطرة الصليبية بعد القيام باستدعاء جوسلين ، إلا أن زنكي سرعان ما تمكن من كشف

هذه المحاولة الخطيرة ، والقبض على مدبريها واعدائهم ، ثم أعقب ذلك بنفى عدد كبير من الأرمن كيلا يتاح لهم مرة أخرى أن يسموا الى طعن المسلمين من الخلف ، وتسليم أهم مواقعهم لقمة سائفة للفزاة الصليبيين .

استأنف زنكى سعيه للسيطرة على دمشق وتوحيد الجبهة الإسلامية في قلب الشام لمجابهة الصليبيين هناك ، وتحقيق مزيد من الانتصارات ، الا أن مقتله عام ٥٤١ هـ خلال حصاره لاحدى المواقع المطلة على الفرات وضع حدا لهذه المحاولة التي كان زنكى يطمح لتحقيقها منذ بداية حكمه .

وهكذا تبدو لنا واضحة أهمية الدور الذى لعبه زنكى في تاريخنا الإسلامى ، اذ يعتبر من أولئك الرواد الذين سعموا لتجميع القوى الإسلامية وفق برنامج مرسوم لمجابهة تزايد الخطر الصليبي الذى لم توقفه المحاولات الجدية التى سبقت زنكى وبخاصة تلك التى تمت على يد كل من ( مودود بن التونتكين ٥٠٢ - ٥٠٧ هـ ) و ( ايلغازى وبلك الارتقيين ٥١٢ - ٥١٨ هـ ) و ( آق سنقر البرسقى ٥١٨ - ٥٢٠ هـ ) .

ومن المرجح أنه لو تمكن زنكى من فتح ( دمشق ) وانجاز محاولته لتوحيد الشام ، ولو لم يقتل - وهو فى قمة انتصاراته ضد الصليبيين - لكان قد استطاع أن يستكمل الاجزاء المتبقية من برنامجه ، ولتكاملت أمام الباحث الحديث الصورة الواضحة للدور الذى قام به فى التاريخ الإسلامى ، وهو دور فاصل ، تتضح خطورته اذا ما عرفنا أن نور الدين محمود ، ومن بعده الناصر صلاح الدين ، لم تكن جهودهما سوى اتمام للعمل الذى بدأه زنكى ، وفى نفس الطريق .



- ١) أنظر الاسرة المجاهدة « الوعى الإسلامى عدد ٥٢ - السنة الخامسة .
- ٢) أنظر كتاب ( عماد الدين زنكى ) للمؤلف « وهو اطروحة ماجستير نشرته الدار العلمية فى بيروت عام ١٩٧١ » .

## عروس، ومهر، وحفل عرس

عن ربيعة الاسلمى قال — كنت أخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يا ربيعة الا تزوج قال قلت والله يا رسول الله ما أريد أن أتزوج ما عندي ما يقيم المرأة وما أحب أن يشغلني عنك شيء فأعرض عني فخدمته ما خدمته ثم قال لي الثانية يا ربيعة الا تزوج فقلت ما أريد أن أتزوج ما عندي ما يقيم المرأة وما أحب أن يشغلني عنك شيء فأعرض عني ثم رجعت الى نفسي فقلت والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما يصلحني في الدنيا والآخرة أعلم مني والله لئن قال تزوج لأقولن نعم يا رسول الله مرني بما شئت قال فقال يا ربيعة الا تزوج فقلت بلى مرني بما شئت قال انطلق الى آل فلان حي من الانصار وكان فيهم تراخ عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني اليكم يأمركم أن تزوجوني فلانة لامرأة منهم ، فذهبت ، فقلت لهم : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني اليكم يأمركم أن تزوجوني فلانة فقالوا مرحبا برسول الله وبرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بحاجته فزوجوني وما سألوني البينة فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحزينا فقال لي مالك يا ربيعة فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بحاجته فزوجوني والطفوني وما سألوني البينة فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحزينا فقال لي مالك يا ربيعة فقلت يارسول الله أتيت قوما كراما فزوجوني وأكرموني والطفوني وما سألوني بينة وليس عندي صداق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بريدة المسلمي اجمعوا له وزن نواة من ذهب قال فجمعوا لي وزن نواة من ذهب فأخذت ما جمعوا لي فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذهب بهذا اليهم فقل هذا صداقها فأتيتهم فقلت هذا صداقها فرضوه وقبلوه وقالوا كثير طيب قال ثم رجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم وحزينا فقال يا ربيعة مالك حزين فقلت يا رسول الله ما رأيت قوما أكرم منهم رضوا بما أتيتهم وأحسنوا وقالوا كثير طيب وليس عندي ما أولم قال يا بريدة اجمعوا له شاة قال فجمعوا لي كبشا عظيما سمينا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب الى عائشة فقل لها فلتبعت بالمثل الذي فيه الطعام قال فأتيتها فقلت لها ما أمرني به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا المثل فيه تسع آصع شعير لا والله ان أصبح لنا طعام غيره خذه فأخذته فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرته بما قالت عائشة فقال اذهب بهذا اليهم فقل ليصبح هذا عندكم خبزا فذهب اليهم وذهبت بالكبش ومعى أناس من أسلم فقال ليصبح هذا عندكم خبزا وهذا طيخا فقالوا أما الخبز فسنكفيكموه وأما الكبش فاكفونا أنتم فأخذنا الكبش أنا وأناس من أسلم فذبحناه وسلخناه وطبخناه فأصبح عندنا خبز ولحم فأولمت ودعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

# الدنيا العزبي

للاستاذ : محمد الحسين عبد العزيز

للأشياء الثمينة ، أما النحاس ففد  
كان للمبادلات البسيطة .  
واستخدمت بابل في بلاد العراق  
القديمة قطعاً من الفضة تزن الواحدة  
منها جزءاً من الستين من الرطل .

ويعتبر النقد الذهبي والفضي  
الذي صدر في عهد الملك كرسطوس  
ملك ليديا بآسيا الصغرى وقد حكم  
بين عامي ٥٦١ - ٥٤٦ ق.م أول  
عملة في التاريخ ، وانتشرت بعدها  
في بلاد اليونان حيث تم تطويرها في  
رسمها وتصميمها .

وكلمة الدينار يونانية الأصل وهو  
وحدة العملة الذهبية ووزنه ٤.٢٥  
جراماً .

أما الدرهم ( الدراخما ) فيوناني  
أيضاً ، ويصنع من الفضة ووزنه  
٢.٩٧ جراماً ، أما الفلس فكان وزنه

م يعرف الإنسان النقد عند بدء  
ظهوره على سطح المعمورة حين كان  
يعيش في الغابات ويجد طعامه  
وكسائه ، ولما تعلم الزراعة  
وانخرط في سلك الجماعة  
استخدم نظام المبادلة بين سلعة  
وأخرى ، ومن السلع التي تم التبادل  
بها المحار في بلاد الصين والثيران  
في بلاد اليونان ، والشاي والأرز في  
بلدان أخرى ، لكن هذه السلع قابلة  
للتلف أو صعوبة النقل كالثيران ولهذا  
اقتضى الأمر أن يعتمد على سلعة  
تجمع بين المنفعة وطول البقاء ،  
وقابلية التجزئة وسهولة النقل  
فابتكر التعامل بالمعادن من ذهب  
وفضة لعظم مزاياها .

وقد تعامل المصريون القدماء  
بالذهب في القرن الثلاثين قبل الميلاد  
على هيئة حلقات ذات وزن معين



نقود معاوية بن أبي سفيان

الخالصة خمسة دراهم وهي النواة ،  
وفرض في كل عشرين دينارا نصف  
دينار .

وقد ضرب أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب الدراهم على نسق الدرهم  
الكسروي وشكله وأضاف اليه عبارة  
« الحمد لله » وفي بعضه « محمد  
رسول الله » وفي الآخر « لا اله الا  
الله وحده » وكان وزن كل عشرة  
دراهم ستة مثاقيل ، كما ضرب  
الخليفة الأموي معاوية بن أبي سفيان  
دينارا وعليه نقش تمثال يتقلد سيفا  
ولما أعلن عبد الله بن الزبير استقلال  
الحجاز وانفصالها عن الدولة  
الأموية ضرب دراهم مدورة نقش على  
أحد وجهيها « محمد رسول الله »  
وعلى القفا أمر الله بالوفاء والعدل »  
وضرب أخوه مصعب بن الزبير  
دراهم في العراق ، وجعل وزن كل  
عشرة منها سبعة مثاقيل .

يعادل ١ : ٤٨ من الدرهم ويصنع  
من النحاس .

ويقول المؤرخ البلاذري ان دنائير  
هرقل كانت ترد على أهل مكة في  
الجاهلية بينما ترد الدراهم  
الساسانية اليها أيضا وكانت قريش  
تزن الفضة بوزن تسميه درهما وتزن  
الذهب بوزن تسميه دينارا وكل عشرة  
من أوزان الدراهم تعادل سبعة من  
أوزان الدنانير ووزن الشعيرة يعادل  
١ - ٦٠ من الدرهم .

وكان أهل يثرب يتعاملون بالدراهم  
منذ قدم الرسول عليه الصلاة  
والسلام فأرشدتهم الى وزن مكة ،  
ويطلق على المثلث من الذهب دينارا  
ويعادل اثنين وعشرين قيراطا الا  
حبة ، ويزن اثنين وسبعين حبة  
شعير ، وفرض رسولنا عليه أفضل  
الصلاة والسلام زكاة الاموال فجعل  
في كل خمس أواق من الفضة

وعندما بدأ عبد الملك تفكيره فى ضرب الدينار العربى عمد الى نقد من النحاس لهرقل ملك الروم وابنيه ، كان يضرب فى مدينة الاسكندرية مصر آنذاك ، وهذا النقد لم يكن يحمل تاريخا فضرب على مثاله ديناره الذهب عدا بعض التغيير فاستبدل رسم الصليبان بالحلقات والكرات مما وجد على الوجهين واحاطهما بكلمات التوحيد بخط كوفى بسيط ، وكان هذا أول نقد عربى يحمل الشعائر الاسلامية ، ولم يذكر فى الدينار تاريخ الضرب .

وقد أدخلت تحسينات على هذه العملة ، واستبدلت النواقص وزيد على أحد الوجهين تاريخ الضرب بحروف كوفية ورفع الحرفان اللاتينيان اللذان كانا منقوشين فى الدينار الاول واستبدلت صورة الامبراطور وابنيه بنقش يمثل صورة الخليفة وقد تقلد سيفه ، أما المرحلة الثالثة فكانت عام ٧٧ هـ حين أصبح الدينار عربيا خالصا لا يحمل الا كتابات كوفية ، واستمر هذا الطراز سائدا حتى نهاية الدولة الاموية .

والجدير بالذكر أن الدينار الذهبى الموحد الذى ضربه الخليفة عبد الملك لم يسمح بضربه فى غير الفسطاط بمصر ، وفى دمشق بالشام ، وكان وزن الدرهم ستة دوانق ، وتسمى خفافا أى خفيفة الوزن ، وبعضها ثقالا ، كل درهم ثمانية ، وتسمى البغلية « بلدة قريبة من الحلة بالعراق » أو نسبة الى رجل يدعى بغل ، كان يقوم بضربها ويعتادل الدائق قيراطين ، والقيراط أربع حبات من حبات الحنطة كما وجدت دراهم وزنها أربع دوانق ، ولما أرادوا جباية الخراج جمعوا بين الدرهمين « الدرهم الذى يزن أربع دوانق » والذى يزن ثمانية دوانق ،

ولما استقر الأمر لعبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير وأخيه ضرب الدينار العربى الموحد الذى بعث به الى الولايات الاسلامية وذلك فى عام ٧٤ هـ وقد اختلفت الروايات التاريخية حول سبب ضرب هذا الدينار فقول ان خالد بن يزيد بن معاوية قال له « ان العلماء من أهل الكتاب الاول يذكرون أنهم يجدون فى كتبهم أن أطول الخلفاء عمرا من قدس الله تعالى فى درهم ، أما الرواية الثانية فهى الكتاب الذى بعث به الخليفة الى ملك الروم وذكر فيه سورة الاخلاص مما أغضب الامبراطور ، وكتب لعبد الملك أن لم تركوا هذا ذكرنا نبينا فى دنائنا بما تكرهون » فعظم ذلك على عبد الملك واستشار الناس فأشاروا عليه بضرب عملة عربية وترك استخدام الدنانير الرومية والراجح أن عبد الملك رأى أن الدولة العربية وقد عظمت مكانتها السياسية والحربية جدير بها أن تستقل بضرب عملة عربية عنوانا لاستقلالها الاقتصادى ، وتحررا من رابطة بيزنطة .

### بالسكة (١)

وبعث الخليفة الى الحجاج بالعراق فسيره الى الآفاق ليضرب بها الدراهم والدنانير ، وعلى الولاة فى الأمصار أن يكتبوا الى الخليفة بما يجتمع فغلبهم من المال كى يحصيه عندهم وتحمل اليه الاموال أولا بأول وقدر ضريبة مقدارها . درهما عن كل مائة درهم مقابل ثمن الحطب وأجر الضرب ونقش على الدينار الاموى فى الوجه « قل هو الله أحد » وعلى القفا « لا اله الا الله » ونقش فى الطوق « محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » .



اسم السلطان بيبرس

وضع صورته على الدينار كما كان يفعل البيزنطيون ، ثم تركه عندما ترك طراز نقودهم ، ونظرا لعدم تسجيل اسم الخليفة على الدينار فقد أدى هذا الى الالتباس اعتمادا على التاريخ فقط فاذا توفي أحد الخلفاء في سنة ما وتولى خليفة آخر مكانه ، فهذا الدينار اذا عثر عليه لا يمكن نسبته الى خليفة معين ، بل يمكن نسبته الى كليهما .

ولم يذكر الأمويون مدن الضرب الا على الدينار الذي ضرب في مدينة طرابلس الغرب والقيروان بالمغرب الأوسط ، وظلت الدنانير العربية الاندلسية ينقش عليها الكتاب باللغتين العربية واللاتينية .

#### الدينار العباسي :

وحين تولى أبو العباس السفاح الخلافة العباسية ضرب ديناراً في مدينة الانبار اعلانا لزوال الدولة

واخذ معدل الوزنين فصار الدرهم الشرعي يزن ستة دوانق . ولهذا قال المؤرخون ان دنانير ودرهم عبد الملك ذات ثلاث فضائل ، فان كل سبعة مثاقيل تزن عشرة دراهم ، وأنه عدل بين صغار الدراهم وكبارها فصارت ستة دوانق ، والثالثة أنها موافقة لما سنه الرسول عليه الصلاة والسلام بغير وكس ولا شطط » وهكذا أصبح الدرهم الشرعي الذي اجتمعت عليه الأمة يزن خمسين حبة وخمسا حبة من الشعير أو الحنطة . وقد ضرب الوليد بن عبد الملك أجزاء من الدينار ف ضرب نصف دينار يزن ٢١٣ جراما وضرب ثلث دينار يزن وزنه ١٤٢ جراما ولم يضع الأمويون أسماءهم ، ولا أسماء أحد من أبنائهم أو قوادهم على الدينار كما فعل العباسيون فيما بعد ، ولعل عبد الملك الأموي هو الخليفة الذي

وفي خلال هذه نقشت أسماء أولياء العهد ، وأمراء البيت العباسي كما دونت على النقود أسماء الحكام الذين استأثروا بالسلطة دون الخلفاء من بويهين وغيرهم كما ضرب بعض الخلفاء أسماءهم مع أسماء أبنائهم على العملة .

وفي **المرحلة الثالثة** كتبت أسماء حكام السلاجقة ، كما نقشت أسماء خلفاء بني العباس أيضا . وضرب حكام الولايات أمثال ابن طولون والى مصر عملة تحمل اسمه اعلانا لاستقلاله بحكم مصر ، وضرب الاخشيديون ثم الفاطميون عملة باسمهم أيضا .

وقد كان الدينار العربى عملة دولية ونقدا ممتازا فى القرن العاشر الميلادى تعامل به أهل جنوب شرق آسيا ، كما أن الدينار الأندلسى كان عملة متداولة فى ممالك أوروبا الى جانب العملة الفرنسية .

وكانت العملة الفاطمية قبسًا للعملة التى ضربها البنادقة ، كما استعانوا بصناع من العرب والمسلمين للعمل فى دور سك النقود . وهكذا كان الدينار العربى ذا عيار من الذهب مرتفع ووزن ثابت لا يقل عن ٢.٥ جراما وله مكانته الدولية بسبب الرخاء الاقتصادى ، والمكانة السياسية التى وصلت اليها الدولة الإسلامية فى هذه الحقبة الزاهرة من تاريخنا المجيد .

الأموية ، وميزه عن الدينار الأموى بحذف سورة الاخلاص التى كانت تكتب فى مركز الوجه ونقش محلها « محمد رسول الله » ، كما ظل حجم الدينار ووزنه وقطره كما كان أيام الأمويين ، ولم يذكر مدينة الضرب ، أو اسمه اقتداء بالأمويين .

وقد مر الدينار العباسى بثلاث مراحل **المرحلة الأولى** تبدأ من ١٣٢ — ٢١٨ هـ وتبدأ **المرحلة الثانية** من ٢١٨ — ٣٣٤ هـ هو **والثالثة** من ٣٣٤ — ٦٥٦ هـ وفى **المرحلة الأولى** أدخل المأمون تعديلا على ما كان يكتب على الوجه فاستبدله بما كان يكتب على القفا غدون فى مركز الوجه « لا اله الا الله وحده لا شريك له » وفى مركز القفا « محمد رسول الله » واستحدثت كلمة الامام كما أدخلت كتابة بين الطوق والمركز عرفت باسم النطاق غدون فى نطاق الوجه « بسم الله ضرب هذا الدينار بمدينة كذا سنة كذا . . » وفى نطاق القفا كتبت عبارة « محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » .

وفي **المرحلة الثانية** استمر الدينار يضرب على نمط واحد على آخر ما وصل اليه زمن المأمون فذكر اسم الخليفة ، ومدينة الضرب ، وباقى النصوص ، ولم يطرأ على وزن الدينار أو قطره الا شىء يسير من التبديل .



# الفتاوى

## المكافأة ميراث

### السؤال :

توفى رجل عن زوجته وبنته ووالده ووالدته ، وترك مكافأته عن مدة خدمته فى الحكومة ، فكيف توزع هذه المكافأة ؟

عدى الهندى - دبی

### الإجابة :

هذه المكافأة تعتبر ميراثا عن المتوفى وبناء على هذا توزع طبقا لأحكام الموارث فى الشريعة الإسلامية فيكون لزوجته ثمنها فرضا ولابنته نصفها فرضا ، ولأمه سدسها فرضا لوجود الفرع الوارث ولأبيه الباقي فرضا وتعصيبا .

## ميراث ووصية واجبة

### السؤال :

توفى رجل عن زوجة وأربعة أبناء وثلاث بنات ، وعن ولدى بنت توفيت فى حياته ، فما نصيب كل من هؤلاء فى التركة ؟

وهبة على - القاهرة

### الإجابة :

تقسم هذه التركة خمسة وتسعين سهما : منها سبعة أسهم لولدى البنت المتوفاة وصية واجبة بالسوية بينهما ، والباقي هو الميراث ، فتعطى الزوجة منه الثمن لوجود الفرع الوارث وهو أحد عشر سهما ، ويخص كل ابن أربعة عشر سهما ، وكل بنت سبعة أسهم .

## تسعير مواد التجميل

### السؤال :

هل يجوز شرعا للحاكم أن يحدد ثمن بيع بعض المواد الخاصة بالتجميل ؟  
سعيد الرزاز - حلب

### الإجابة :

إذا اقتضت المصلحة العامة تدخل الحاكم لوضع سعر معين لسلعة من السلع والزاد التجار البيع للجمهور بهذا الثمن ومعاقبتهم إذا خالفوا كان ذلك جائزا شرعا رعاية للمصلحة واستنادا للقاعدة الشرعية العامة ( لا ضرر ولا ضرار ) وبناء على هذا يحرم على التاجر أن يبيع بأعلى من السعر الذى قرر . . . ولى الأمر . . .

## غسل شعر المرأة

### السؤال :

أنا سيدة متزوجة وموظفة ومواظبة على الصلاة والحمد لله ، وأجد عند اغتسالى من الجنابة مشقة شديدة فى غسل شعر راسى حيث يصعب على تسويته وتزيينه بعد الغسل كما كان ، فهل يكفينى صب الماء عليه دون نقضه ؟

مريم الفهد - الكويت

### الإجابة :

يجب عند الاغتسال من الجنابة تعميم بشرة الجسم بالماء عند جميع الأئمة ، ومن البشرة بشرة الرأس قال على رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( من ترك موضع شعرة من جنابة لم يصبها الماء فعل الله به كذا وكذا من النار ) رواه أحمد . . .

ومثل غسل الجنابة الغسل من الحيض والنفاس ، فيجب على المرأة فى الغسل إيصال الماء الى منابت شعر رأسها فإذا كان الماء يصل الى هذه المنابت دون حاجة الى نقص الصفائر أو تسريحة الشعر مثلا لم يلزم نقضها ولا إعادة التسريح . . . روى أن أم سلمة قالت يا رسول الله انى امرأة أشد ضفر رأسى أفانقضه للغسل من الجنابة ( وفى رواية للحيض والجنابة ) فقال النبى صلى الله عليه وسلم : لا . . . انما يكفيك أن تحثى على رأسك ثلاث حثيات من ماء ، ثم تفيض عليك الماء فإذا أتت قد طهرت . . .

أما إذا لم يصل الماء الى منابت الشعر الا بنقص الصفائر مثلا فيجب نقضها . . .

مسلم حائر

السؤال :

وقعت فى فاحشة بينة ، وترتب عليها طلاق زوجة من زوجها ، وطلاق زوجتي منى ، وقد تزوجت بالسيدة الأولى بعد تطليقها فماذا أصنع للتكفير عن ذنبي ؟

هـ - ش - البحرين

.....

الإجابة :

ان هذه الفاحشة من كبائر الاثم لما فيها من عدوان على العرض ، وانتهاك لحرية الأسرة واجترأ على شرع الله وحدوده ، وهى من أكبر الكبائر التى توجب لفاعلها الخزى فى الدنيا ، والعذاب الشديد فى الآخرة .  
ولكن الله سبحانه فتح باب التوبة للمذنبين وأمرهم بالمبادرة اليها ، ووعدهم بقبول توبتهم اذا هم أخلصوا وأنابوا واستقاموا قال تعالى فى سورة الفرقان بعد أن ذكر الفواحش ومنها الزنا ( الا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً ) ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب الى الله متاباً ) .  
وعليك أن تديم الاستغفار والعمل الصالح ، وترجو من الله أن يلهم صاحب الحق الذى اجترأت على عرضه التجاوز عنك يوم الحساب .

قبلة بيت المقدس

السؤال :

كيف توجه النبي صلى الله عليه وسلم فى الصلاة الى بيت المقدس مع انه لا توجد آية فى القرآن الكريم تفرض عليه ذلك وهل كان يتوجه اليها فى مكة قبل الهجرة ؟

الفاضل بن على - المغرب

.....

الإجابة :

الذى عليه جمهور الفقهاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى

فى مكة بعد فرض الصلاة عليه متوجها الى الكعبة المشرفة ولم يزل يصلى اليها طول مقامه بها ، ولما هاجر الى المدينة أوحى اليه بوحى غير متلو ان يصلى الى خرة بيت المقدس ، فصلى اليها ستة عشر شهرا ، أو سبعة عشر شهرا على ما رواه البخارى ، ثم نسخ الله ذلك وأمره أن يستقبل الكعبة فى صلاته قال تعالى : « قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره » .. وقد أنكر اليهود ذلك ، وطعنوا فى الاسلام ، وقالوا إن محمدا يأمر أصحابه بشيء ثم ينهاهم عنه ، فأنزل الله عز وجل « ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » ..

### السؤال :

#### تاريخ الطبرى

قرأت فى تاريخ الطبرى أن آدم عليه السلام هبط من الجنة فى الهند ، وان حواء هبطت بعده ، فجاء فى طلبها حتى اجتمعا ، فازدلفت اليه حواء ، فلذلك سمي المكان الأزدلفة ، وتعارفا بعرفات ، فلذلك سميت عرفات ، فهل هذا صحيح ..

عز الدين فياض — السودان

• • • • •

### الإجابة :

حرص الامام الطبرى فى كتابه ( تاريخ الأمم والملوك ) على تسجيل الروايات وجمعها دون الإشارة الى توثيقها أو تضعيفها ، ولم يذكر المؤلفات التى نقل عنها ، ويؤخذ عليه انه ذكر خرافات وأسرائيليات ولم يعلق عليها بما يدل على تكذيبه لها ، وأغلب الظن أنه سجل مثل هذه الخرافات لأنها مما سمعه أو قرأه دون تعليق لأنه رسم لنفسه خطة وهى أن يسجل الروايات دون تعقيب ، أشار الى هذا فى مقدمة كتابه فقال : انه سيذكر أخبارا عن الماضين قد ينكرها القارىء ، أو يستسيغها السامع ، فليعلم أن اللوم على من نقلت عنهم ، وأننى انما سجلت ما سمعت ، أو قرأت والمنصفون من العلماء مع اعترافهم بقيمة الكتاب وقدره أخذوا عدم تحييصه لبعض الأخبار والروايات وعدم تعقيبه عليها بما يبين درجتها من الصحة والضعف ، وهذا الذى ورد فى الرسالة من الخرافات التى لا يعرف لها أصل ولا سند .

# بأقلام القراء

## ذكرى الهجرة الخالدة

### كتب الأستاذ خير الله التركستاني تحت هذا العنوان يقول :

استقبلت الصحارى والجبال والوديان موكب النور الذى تغشى أمامه كل الأعين المريضة والحاقدة الزائفة عن الحق ، وكان خلفه بعوث من قريش تحلم بالجعل الذى فرضه على أنفسهم كبارها لمن يلحق بالركب ويثنيه عن غايته الكبرى . كلهم كانوا بمكة فى عجب وفى غيظ ونقمة ، والصاحبان ضمهما مكان أمين ( اذ هما فى الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ) ..

اذن لقد انتصرت الفكرة ، وانتكست كل أحلام قريش وفشلت مساعيها ، وخذل كبارؤها ، وانها لتنتظر اليوم الذى يأتى وترى فيه أن ذلك الرجل والسيد المنتظر ، خاتما للأنبياء والمرسلين ، أكمل خلق الله وأعظمهم شأنًا ومقامًا . وفى يثرب ، المدينة التى طيبتها الله جل شأنه لرسوله الأعظم ، كانت قد سبقته إليها البشائر والآمال من أهلها ، الأوس والخزرج ، وقد نذروا أنفسهم لنصرة هذا القادم العظيم عليهم ، يحمل أقدم رسالة ، ويريد أنبل غاية ، ويسعى بآيات ربه للبينات لإصلاح العالمين .

٢٢ وعلى مشارف طيبة الطيبة بضاحية ( قباء ) توقف الموكب النورانى حيث صلى محمد الهادى وصاحبه ومن سارعه فى مقابلتهما صلاة الحمد والشكر ، وأقام الرسول عليه الصلاة والسلام آنئذ أول مسجد أسس على التقوى فكان تفسيراً أولياً للفكرة التى انتصرت : أن يعبد الله وحده ، وأن يجتمع الناس على هداه وعلى إصلاح شئونهم .. أول مسجد يلتقى فيه المسلمون فى مساواة ( كأسيان المشط ) منييين الى بارئهم ، خاشعين بين يديه ، يصل بعضهم بعضاً إخاء وتراحماً .

وما هى الا نحو عشر سنين حتى دخل محمد عليه الصلاة والسلام مكة التى طورد منها ، دخلها والمؤمنون فاتحاً بالقرآن ، يهدم الأصنام ويبدد ظلمات الجهل ، ويظهر البيت العتيق من رجس الأوثان ، فلا يعبد من دون الله أحد ( لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ) ..

ان لنا معشر المسلمين عظات بالغات فى هذه الهجرة التى منها كانت الانطلاقة الاولى الى أفضل وجود ، وأكمل حياة ، فلنراجع أعمالنا ، ولننعتز بجهاد المؤمنين المخلصين ، ولندعو الى روحانية الدين الحنيف التى تقربنا الى الغاية من وجودنا .. وقد اصطلحت المادية اليوم لمقاومة مبادئ الحق والعدالة والایمان .

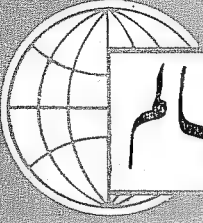
وحرى بنا أن نجند أنفسنا لنندراً أخطار تلك المادية ، وأن نكون فى هجرة دائمة لنشر الدين والتمسك بفضائله وأهدابه والذود عن حياضه .

## الشباب

يقول الأستاذ محمد سيد أحمد المسير تحت هذا العنوان :

ان الشباب فى العالم كله تتصارعه الآن مذاهب شتى ونزعات مختلفة .. وهو من هذا وذلك فى حيرة وقلق واضطراب ، والقائمون على أمر الشباب يحاولون ، تحليل ذلك وتعليله ولكنهم جميعا فى غفلة عن العنصر الأساسى الذى أفنقده العالم ، وكان الفراغ منه سببا فى كل ما نراه من انحراف .. السلوك وخرافة الفكر .. انه الايمان صانع المعجزات ، والقادر وحده على مقاومة كل اغراء وارهاب بشخصية متفاعلة مع الحق بعيدة كل البعد عن التقليد الأعمى والمجاملة الحقاء .. ولما كان الشباب فى كل أمة هم عمدة حياتها ، وقوة نهضتها ، فمن الوفاء لهم ولأمتهم أن تتوافر لهم من خلال البيئة والمجتمع ، من فضائل العادات ، وكريم التقاليد ، ومناهج التربية القويمة ما يكفل لهم أن يثبوا أقوياء مبرزين من أسباب الضعف ودواعى الانحلال .. كذلك من الخير أن يعرف كل فرد موقعه الذى يجب أن تبرز فيه شخصيته ، وتحقق لها ولمجتمعا الأمل الذى ترنو اليه .. فمواقف الرجولة ومواقف الأنوثة كل منها متى أكد دوره الرئيسى فى معركة الحياة استقلالا وتكاملا كان جديرا بلقب البطولة الرائعة .. فمثلا الأمومة المؤمنة التى تولى وجهها شطر المبادئ والمثل ، وتفخر فى بنيتها روح الايثثار والتضحية ، وتفخر فى أبنائها ينابيع الخير — هى بحق عبقرية فذة وبطولة نادرة نادرة لا تقل عن بطولة الرجولة فى ساحة الوغى .

ان عصر الكهوف قد ولى ، وبلغت الانسانية رشدها وتخلصت من كل آثاره اللهم الا من شريعة الغاب التى ما زالت سائدة فى مثل فلسطين وجنوب افريقيا ، فاذا حاول شباب اليوم استعادة هذا الماضى بكل مآسيه بأن يعيشوا عراة الأجسام رجالا ونساء ، ويمارسوا الجنس كحيوانات الغاب ، ويتخلوا عن كرامة الانسان بتلك الوحشية الفاحشة .. فهذا وباء يجب أن يحاصر ويحصر ..!! ان مسئولية هذا الانحراف تقع أولا على المجتمع والأسرة ، حيث لا يوجد الناصح الأمين ، وحيث وئد صوت الحق وحيث تفككت العرى وأصبحنا أمام مهزلة دعاوى الحرية الهوجاء ، والمجتمع المفتوح أو المفضوح على حد سواء . يحاول بعض الكتاب أن يجعل من ظاهرة الهيز رد فعل وتمردا على المجتمع الذى يعيشون فيه حيث ساءت العلاقات وتقطعت الاواصر .. وعلى فرض التسليم الجدلى بذلك فان هذه الظاهرة ليست بالظاهرة الصحية ، فلم تتخذ موقف التصحيح لمجتمعها ، ولم تحاول النهوض به من وهنته ، بل كانت عاملا مساعدا — ان لم تكن عاملا أساسيا — على هدم المجتمع وتفكيك قيمه الرائدة ، وتحطيم معالمه الانسانية .. واذا توجهنا الى الاسلام نستلهم منه الرشد نجد أنه رسم صورة ايجابية وضاءة لمحاولة تقويم المجتمع الفاسد ، واتخذت تلك الصورة عناوين رئيسية فى الاسلام وهى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، أو بمعنى آخر التواصى بالحق أو التناصح .. وبهذا استحققت الأمة المسلمة الخيرية كما فى قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وذلك لأنها تملك القدرة والحيوية على التجديد والتجدد بأصالة وموضوعية تتوخى حرية الرأى الناضج والنقد البناء حرصا على سلامة المجتمع وأمنه ..



# قالت صحف العالم

## عن مجلة الأصالة الجزائرية :

بما أن الشريعة الإسلامية تعتبر الأسرة الخلية الأساسية للحياة الاجتماعية وتربية النشء .

وبما أن نظام الأسرة في البلدان العربية والإسلامية يواجه أخطار التفكك والانحلال الذي يظهر بصفة خاصة في سلوك الشباب . وذلك بسبب أزمات ناشئة عن تطوره السريع من جهة ، وتسرب تيارات ثقافية وحضارية أجنبية لا يتماشى بعضها مع الأسس الأصلية لهذا النظام .

وبما أن وجود نظام متماسك للأسرة يمثل القاعدة الأساسية ، والشرط الأول للانطلاق في بناء شخصيتنا الوطنية والحضارية المتميزة والمتفتحة في نفس الوقت ، وبما أن الثقافة والتوعية يجب أن تصل إلى داخل هذه الأسرة لقيامها بتربية إسلامية بناءة سوية ، فإن الملتقى الخامس للتعرف على الفكر الإسلامي يوصي بما يلي :

١ - وجوب تعليم المرأة حتى تتمكن من القيام بمسؤولياتها في تربية النشء ، والمشاركة الفعالة في تطوير مجتمعاتنا النامية ، وذلك بإيصال الثقافة إلى داخل الأسرة بالوسائل المختلفة ، ومشاركة المرأة في الحياة الثقافية داخل المساجد والمعاهد والندوات مع تشجيع المنشورات المتخصصة في مشاكل التربية والأسرة .

٢ - التأكيد على ضرورة توحيد القوانين الخاصة بالأسرة في جميع البلاد الإسلامية لضبط أنظمتنا وتشريعاتنا في هذا الميدان طبقا لمبادئ الإسلام .

٣ - تشجيع الدراسات الاجتماعية والعلمية الخاصة بالأسرة في بلادنا العربية والإسلامية لأحشاء مشاكلها ، وفهم ظروفها واقتراح الحلول اللازمة لها .

٤ - مقاومة التأثيرات والحركات التي تهدد كيان الأسرة الإسلامية سواء كانت ثقافية أو مادية أو اعلامية وتعبئة جميع الوسائل والامكانيات لتوعية المواطنين بهذه الأخطار .

٥ - إبعاد النشء وخاصة البنات عن المدارس التبشيرية المنتشرة في جميع البلاد العربية والإسلامية .

٦ - العناية بالأسرة المسلمة خارج العالم الإسلامي ، وخاصة في أوروبا وأمريكا بشمالها وجنوبها حيث تتعرض هذه الأسرة للذوبان والإمحاء .

## تنظيم الأسرة الإسلامية

## عن مجلة دعوة الحق المغربية :

ان أول ما وضع من التشريعات لتنظيم حياة البشر : الوصية بالوالدين فهما رمز الحياة الأسرية وعمودها الفقري ، وكان ذلك بعد الأمر بعبادة الله وحده قال تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه » وبالوالدين احسانا » .

وكان من أسس التنظيم للأسرة التوجيه الى الدقة فى اختيار شريك الحياة والعناية بتلمس جوانب الخير فيه « تلك الجوانب التى تؤهله لتحمل التبعات وتقدير المسؤوليات ، يقول النبى صلى الله عليه وسلم : « **تنكح المرأة الأربع : لمالها ، ولحسبها ولجمالها ، ولدينها ، فاظفر بذات الدين تربت يداك** » . ويقول أيضا : « **الدنيا متاع ، وخير متاعها المرأة الصالحة التى اذا أمرتها أطاعتك ، واذا دعوتها أجابتك** » واذا غبت عنها حفظتك فى نفسك ومالك » . والزوجة المثالية تكون اما لشباب مؤمن طاهر يعرف ربه ويعرف حق الوطن عليه وينفع نفسه وغيره : « **والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه ، والذي خبث لا يخرج الا نكدا** » . ففى حسن اختيار الزوجة اطمئنان للقلب وارتياح للنفس ، ولا ينبغى الاندفاع وراء صيد براق خلاب ، من غير تفكير ولا تدبير ، وقد نهانا ديننا عن الزواج من بيئة هابطة فاسقة لا اخلاق لها ولا أمن يرجى فيها ولا أمين الا من يخشى الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **ايكم وخضراء الدمن** » قالوا وما خضراء الدمن يا رسول الله ؟ قال : **المرأة الحسناء فى المنبت السوء** » . وذلك لأن النبى صلى الله عليه وسلم راعى بأن الأم هى القدوة لابنتها وابنها : « **كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته** » .

وعلى الأب الولى أن يكون مراعى الجانب الدينى فيمن يختاره زوجا لابنته ، فلا يهمل هذا الأساس : « **اذا خطب اليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه الا تفعلوا تكن فتنه فى الأرض وفساد عريض** » . وذلك لأن الزواج المؤسس على هذا المنهج الذى ارشده اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بينى الأسرة على تقوى من الله ورضوان وذلك مما امتازت به الشريعة الاسلامية . ومن زوج ابنته من فاسق أو مستهتر بدينه فقد أساء اليها وجنى عليها .

كما نظم الاسلام العلاقة بين الشريكين على أساس العدل والتعاون « **ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف** » واختار للاشراف على الأسرة ورقابة سير الامور فيها من كانت أسهمه فى الشركة أكثر ومؤهلاته القيادية أقوى وأكمل فقال سبحانه : « **وللرجال عليهن درجة** » . وقال : « **الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم** » . وحث على اخلاص الطرفين لبعضهما لبعض وعدم تقصير أحد فى الواجبات المكلف بها ازاء الآخر فقال تعالى : « **فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله** » . وقال النبى صلى الله عليه وسلم : « **والرجل راع فى أهل بيته ومسؤول عن رعيته** » **والمرأة راعية فى بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها** » . ولا بد فى هذه الشركة من التشاور والتعاون واحترام رأى المرأة عند النظر فى المشاكل ، قال تعالى فى حق الزوجين : « **فان أراد فصلا عن تراض منهما وتشاور فلا جناح عليهما** » . فذكر التراضى والتشاور دليلا على أن للمرأة رأيها ولها شخصيتها المستقلة فى بحث المشاكل وسياسة البيت بعيدة عن الاستبداد والتحكم من أى طرف من الطرفين . ان هذه الشركة لا بد لها من أرباح ، وما هى الا الذرية ، وقد أمر الله بالعناية بها ، كما أمر الله هذا الناشئ الجديد أن يدفع لأبويه ضريبة التربية فيبر بهما ويحسن اليهما خصوصا عندما تشتد اليه حاجتهما كما يقول تعالى : « **أما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما** » **وقل لهما قولا كريما ، واخفض لهما جناح الذل من الرحمة** » **وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا** » . ففى هذا الأدب من التكامل والتضامن ما يسمو على كل تشريع وفى هذا التنظيم السماوى الذى وضعه العليم بأحوال الناس ما يفوق كل تنظيم .



# أعجاب العالم الإسلامي

## اعداد الاستاذ عبد المعطى بيومى

- الكويت :** صرح سمو أمير البلاد المعظم بأن الكويت تقف الى جانب دول المواجهة وهى على استعداد لدفع كل ما لديها من مال ورجال .
- أدلى معالى وزير الخارجية بتصريح جاء فيه أن الكويت ترفض وجود قواعد عسكرية اجنبية فى أى بلد عربى .
- وافق مجلس الوزراء على اقتراح قدمه وزير الأوقاف والشئون الاسلامية باقتطاع ( ١٠٠ فلس ) لتمويل صندوق المعونة الطبية لمعالجة غير الكويتيين .
- احتفلت وزارة الأوقاف والشئون الاسلامية بذكرى الهجرة النبوية فى مسجد السوق الكبير ، وقد افتتح معالى الوزير الاستاذ راشد الفرحان الحفل بكلمة تحدث فيها عن واقع المسلمين وواجبهم فى ضوء ما توصى به الهجرة النبوية من تضحية وجهاد .
- أقامت وزارة التربية مسابقات لتحفيظ القرآن الكريم اشترك فيها عدد كبير من تلاميذ الابتدائى والمتوسط والثانوى وقد وزعت الجوائز على المتفوقين .
- تقوم وزارة الأوقاف بتجميع ما ينشر فى الصحف والمطبوعات العربية والاجنبية وتصحيح كل شبهة تثار والرد عليها .
- رحبت وزارة الاوقاف بزيارة السيد سكرتير عام اتحاد الجمعيات الاسلامية فى بريطانيا للبلاد للبحث فى جمع التبرعات لاقامة مركز دائم للاتحاد .
- أحيل للوزارة طلب الامانة العامة للجامعة العربية لموافاتها بأسماء المؤسسات والمعاهد الاسلامية تحقيقا لرغبة المعهد الدولى لحقوق الانسان فى جنيف .
- كما أحيل للوزارة طلب الامانة العامة للجامعة العربية لموافاتها بأسماء المؤسسات والمعاهد .
- وتبحث وزارة الاوقاف كذلك طلب رئيس الاتحاد الاسلامى لكومبيا البريطانية بكندا بخصوص حاجة المسلمين الى بناء مسجد هناك .
- تقرر التبرع للمسلمين فى الفلبين بمساعدات مالية لسد حاجة المنظمات وأسر الشهداء والجامعة الاسلامية .
- القاهرة :** أعلن الرئيس أنور السادات أن قرار المعركة مع اسرائيل لتخليص الاراضى المحتلة قد اتخذ ولا رجعة فيه .
- أهدت الأمانة العامة لمجمع البحوث الاسلامية عددا ضخما من الكتب الدينية لبعض مراكز جمعيات الشبان المسلمين .
- بعثت وزارة الاوقاف بعض القراء الى مساجد كينيا ، وقد رجأ المسلمون فى كينيا أن تبعث الوزارة عددا من الوعاظ والمرشدين .
- رأس فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود وزير الاوقاف وشئون الازهر بعثة الحج الأزهرية وقد قام معالى وزير الاوقاف بالقاء عدد من المحاضرات فى جوانب الثقافة الاسلامية .
- بحث رئيس جمعيات الشبان المسلمين مع مفتى طشقند وسائل تدعيم التعاون بين الجمعيات والمسلمين فى روسيا .
- السعودية :** انتقل الى رحاب الله معالى أمين رابطة العالم الاسلامى الشيخ محمد سرور

الصبان ، والوعى الاسلامى اذ تمنى هذا الرجل المجاهد للعالم الاسلامى لترجو من الله المغفرة له والعزاء للمسلمين .

● استنكرت رابطة العالم الاسلامى المجازر الوحشية التى يرتكبها الهنود ضد سكان باكستان الشرقية ولقت نظر المنظمات العالمية لتعمل معها من أجل حقوق الإنسان .  
● أهدت رابطة العالم الاسلامى ( مصحف مكة ) وترجمة ( صحيح البخارى ) بالانجليزية وعددا من الكتب الدينية للبطل المسلم ( محمد على كلاى ) أثناء زيارته للسعودية فى الشهر الماضى .

● بلغ عدد الحجاج هذا العام حوالى مليون وربع مليون حاج .  
● رصدت الحكومة ( ٣٠٠ ) ألف جنيه استرلىنى فى ميزانية العام القادم لاقامة مصنع للكسوة الشريفة .

الأردن : احتجت الاردن لدى هيئة الصليب الأحمر الدولية بسبب مواصلة اسرائيل انتهاكها لحقوق الإنسان فى الاراضى المحتلة وابعاد المواطنين العرب من ديارهم .  
● قامت المقاومة الفلسطينية بارسال طرود ناعسة أثارت الرعب فى اسرائيل فى أيام عيد الميلاد .

لبنان : ندد الرئيس اللبناني بتحدى الصهيونية للضمير العالمى والقيم الدولية واستنكر اقدام اسرائيل على تغيير معالم القدس العربية وسعيها من أجل تهويدها .  
ليبيا : بعث الرئيس القذافى برقية الى الرئيس الباكستانى ضمنها استعدادة للتأييد العملى دون التأييد بالكلمات وأعرب عن أمله فى أن يتغلب الرئيس بوتو على المصاعب الكبيرة التى تواجهه .  
● أعلن الرئيس القذافى أن ليبيا لا تنظر الى الصراع العربى الاسرائيلى على أنه مشكلة الشرق الأوسط بل على أساس قضية فلسطين وضرورة اعادة حقوق الفلسطينيين فى بلادهم .  
● تلقت اللجنة الاسلامية لعون الطلاب العرب فى ليبيا من امارة أبو ظبى عشرة آلاف جنيه استرلىنى .

تونس : قرر اتحاد العمال تقديم معونة للثورة الفلسطينية بمبلغ ( ٢٥٠ ) ألف دينار تونسى .  
● أقيم مهرجان بمناسبة مرور ( ١٣٠٠ ) سنة على انشاء مدينة القيروان عاصمة الفاطميين ومعقل الاسلام فى عصرهم .

الجزائر : دعا الرئيس بومدين الدول العربية للتعاون فيما بينها باخلاص من أجل تنسيق الجهود وتوحيدها للحرب ضد اسرائيل دفاعا وانقاذا للاراضى المحتلة .

● وقعت ٤ اتفاقيات بين الجزائر وتونس تتناول الحدود وبعض القطاعات الاقتصادية وينتظر أن توقع الدولتان مزيدا من الاتفاقيات فى اطار بناء المغرب العربى الكبير .  
المغرب : ستصدر وزارة الثقافة والتعليم مجلة جديدة باسم ( الباحث ) للبحث فى جميع ميادين المعرفة .

الصومال : قام الرئيس محمد زياد بجولة فى بعض الدول العربية استهدفت تدعيم العلاقات بين الصومال والبلاد العربية وبحث قضية فلسطين على ضوء التطورات الاخيرة .  
باكستان : قام الرئيس الباكستانى بجولة فى بعض الدول العربية والاسلامية لشرح حقائق الموقف فى باكستان .

● سراس الرئيس الباكستانى بنفسه لجنة الطاقة الذرية الباكستانية وسيعمل على تطوير الابحاث العلمية فى البلاد .  
آندونيسيا : اتفقت الاحزاب الاسلامية فى آندونيسيا على انشاء سكرتارية واحدة لها جميعا لتوحيد سياسة وآراء هذه الاحزاب .

## « الى راغبى الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك فى المجلة ، ورغبة منا فى تسهيل الامور عليهم ، وتقاديا لضياع المجلة فى البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين فى الاشتراك ان يتعاملوا راسا مع مقعد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين

**القاهرة :** شركة توزيع الأخبار — ٧ شارع الصحافة .

**جدة :** الدار السعودية للنشر — ص.ب ٢٠٤٣ .

**الرياض :** مكتبة مكة — شارع الملك عبد العزيز .

**الطائف :** مكتبة الثقافة للصحافة — ص.ب ٢٢ .

**مكة المكرمة :** مكتبة الثقافة للصحافة — ص.ب ٤٦ .

**المدينة المنورة :** مكتبة ومطبعة ضياء .

**عدن :** وكالة الاهرام التجارية — السيد محمد قائد محمد .

**المكلا :** مكتبة الشعب — ص.ب ٢٨ .

**مسقط :** المكتبة الحديثة — السيد يوسف فاضل .

**صنعاء :** مكتبة المنار الاسلامية — السيد عاصم ثابت .

**دمشق :** الشركة العامة للمطبوعات — ص.ب ٢٣٦٦ .

**الخرطوم :** الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع — ص.ب ٢٤٧٣ .

**الابيض/السودان :** مؤسسة عروس الرمال الصحفية — ص.ب ٦٧ .

**عمان :** الشركة الاردنية لتوزيع المطبوعات — ص.ب ٢١٥ .

**طرابلس الغرب :** مكتبة الفرجانى — ص.ب ١٣٢ .

**بنغازى :** مكتبة الوحدة الوطنية — ص.ب ٢٨٠ .

**تونس :** الشركة التونسية للتوزيع .

**بيروت :** شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — كورنيش المزرعة .

**دبى :** شركة المطبوعات للتوزيع والنشر .

**ابو ظبى :** شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — السيد غازى بساط .

**الكويت :** شركة المطبوعات للتوزيع والنشر — ص.ب ١٧١٩ .

**الدوحة :** سالم الانصارى — الدوحة / قطر .

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الاعداد السابقة من المجلة

## اقرأ في هذا العدد

٤	لدى إدارة الدعوة والارشاد	حديث الشهر ( ان الله معنا )
٨	للاستاذ عبد العزيز العلى المطوع	فى رحاب القرآن (٢)
١١	للدكتور على عبد المنعم عبد الحميد	من هدى السنة
١٥	.....	من اخلاق النبوة
١٦	للاستاذ محمود حسن اسماعيل	النور الاعظم ( قصيدة )
٢٠	.....	يوم الفار ( قراءات )
٢٢	للدكتور محمد البهى	الهجرة وتاريخها
٣١	للاستاذ مناع القطان	دروس من الهجرة
٣٩	للدكتور محمد سلام مذكور	الايمان عقيدة وعمل ( ٣ )
٤٤	للاستاذ رمضان لاوند	العقيدة الناشطة
٤٩	للدكتور أحمد ابراهيم الشريف	الفتوح الاسلامية
٥٧	للشيخ على الخفيف	حق الطلاق
٦٢	للدكتور محمد سعيد رمضان البوطى	تماسك الاسرة وصلاحها
٧٠	للدكتور عثمان خليل عثمان	الاسرة
٧٦	للاستاذ محمد المجذوب	كيف وبأى الوسائل نستعيد بناء الاسرة
٨٣	للشيخ أحمد جلبابه	الاسرة
٨٦	للاستاذ أحمد محمد جمال	مسجد عبد الله البحر
٩٣	للاستاذ محمد همام الهاشمى	الاسرة كما يريد التشريع الاسلامى
١٠٠	.....	الاسرة والمشكلات الاجتماعية
١٠٢	.....	المائدة
١٠٤	للدكتور عماد الدين خليل	الائمة الاربعة
١١٥	.....	اسر من تاريخنا
١١٦	للاستاذ محمد الحسينى عبد العزيز	عرس ومهر وحفل عرس
١٢١	التحرير	الدينار العربى
١٢٣	التحرير	الفتاوى
١٢٥	التحرير	بريد الوعى
١٢٧	التحرير	بأقلام القراء
١٢٩	اعداد الأستاذ عبد المعطى بيومى	قالت الصحف
		الاخبار